

اسے بی سی (آڈٹ بورڈ آف سرکولیشن) کی مصدقہ اشاعت

لہذا دعوت الحق

قرآن و سنت کی تعلیمات کا علمبردار

جلد نمبر ۲۱

شمارہ نمبر ۲

ربیع الاول ۱۴۰۶ھ

دسمبر ۱۹۸۵ء

اکوڑہ خشک



ماہنامہ

فیوض غبر

رہائش

دارالعلوم

الحق

مدیر : سمیع الحق

اسلامیات

۲	سمیع الحق	نقش آغاز (یہودی عدالت کا فیصلہ)
۵	ڈاکٹر نثار احمد فاروقی	دارالعلوم دیوبند (ایک اجمالی تعارف)
۹	مولانا اصلاح الدین حقانی	مجاہدین جبر مغربین کے امام
۱۹	ایس ایم فخر الدین	فرانس میں اسلام
۲۷	مولانا سعید الرحمان علوی	شاہ ولی اللہ دہلوی -
۳۵	مولانا جلال الدین حقانی	مالگیر نبوت کیلئے ملک عرب کا انتخاب
۳۷	علامہ سمعانی / مولانا عبد القیوم حقانی	پیشہ ور ارباب علم و فضل
۴۳	مولانا حفظ الرحمان قاسمی	حد اور اس کے ہلک اثرات
۵۱	حافظ خالد محمود ترمذی	افریقہ کے مجاہد رہنما امام سنوسیؒ
۵۷	ادارہ	تبصرہ و کتب
۵۹	سوالات / قومی اسبیل	قومی وطنی مسائل

بدل اشتراک

چھ پونڈ	بحری ڈاک	بیرون ملک	۴۰/- روپے	پاکستان میں سالانہ
دس پونڈ	ہوائی ڈاک	بیرون ملک	چار روپے	فی پرچہ

سمیع الحق استاد دارالعلوم حقانیہ نے منظر عام پر لیں پشاور سے چھپا کر دفتر الحق دارالعلوم حقانیہ اکوڑہ خشک سے شائع کیا۔

نقش آغاز

جنوبی افریقہ کی یہودی عدالت کا فیصلہ

دنیا میں اس وقت جو ممالک نسلی امتیاز کی پالیسی اختیار کئے ہوئے ہیں ان میں جنوبی افریقہ کا مقام سب سے بلند ہے۔ اس حکومت کی اقوام متحدہ نے کئی بار مذمت کی اور اسکی سیاہ نام افراد کے خلاف اختیار کی جانے والی پالیسی پر شدید تنقید کی۔ لیکن یہ حکومت اپنی پالیسی پر قائم ہے کیونکہ سامراجی طاقتیں اور امریکہ کی پشت پناہی میں مصروف ہیں۔ اس ملک کے وسائل، معدنیات اور دیگر قدرتی ذخائر کے استعمال کے لئے سامراجی طاقتیں اس ملک کے ساتھ اپنے روابط بڑھا رہی ہیں۔ یہ حکومت اپنی داخلی پالیسیوں کو مستحکم کرنے کے لئے ان تمام مذہبی جماعتوں کی پشت پناہی کرتی ہے جن کے پیچھے سامراجی ہاتھ ہے۔ قادیانی خاص طور پر اس ملک میں اپنے آپ کو محفوظ سمجھتے ہیں اور حکومت کی غنایات کے سہارے ترقی کر رہے ہیں۔

جنوبی افریقہ کی سپریم کورٹ نے نومبر ۱۹۸۵ء میں قادیانیوں کے متعلق ایک مقدمے میں جو فیصلہ دیا ہے۔ اس کا پس منظر یہ ہے کہ ۱۹۸۲ء میں قادیانیوں کی لاہوری جماعت نے کیپ ٹاؤن کی مسلم جوڈیشل کونسل کے خلاف ایک دعویٰ دائر کیا اس میں بعض اور مسلمان تنظیموں کو بھی فریق بنایا گیا۔ دعوے میں کہا گیا کہ کونسل پر دہریہ احمدیوں کو بدنام کرنے اور ان کو کافر قرار دینے میں مصروف ہے۔ اس طرح سے ان کے بطور مسلمان شہری حقوق تلف کئے جا رہے ہیں۔ مسلم کونسل نے جواب دعویٰ میں ایک نو مقدمہ کو تکنیکی اور قانونی حد تک محدود رکھنے کی کوشش کی دوسرے مذہبی نقطہ نظر کو اجاگر کیا۔ لاہوری مرزائیوں نے سب سے زیادہ زور اس بات پر دیا کہ مسلمان کی اذیت قرآن و حدیث کیا تشریف ہے۔ اور اس میں وہ شامل ہیں انہوں نے بڑی ہوشیاری سے مرزا غلام احمد قادیانی کے دعویٰ نبوت، مسلمانوں کی تکفیر کے مسائل، مسلمانوں کے پیچھے نماز پڑھنے، رشتہ راناہ جوازہ وغیرہ کے مسئلوں کو نہایت نرم کر کے پیش کیا جس سے مرزا قادیانی کے اصل دعوؤں یا صحیح قادیانی مسلک کے برعکس ایک نرم لاہوری مسلک کی عکاسی کی گئی۔ ان عقائد کی روشنی میں سپریم کورٹ کا رویہ مسلم کونسل کے خلاف ہو گیا۔ اسی لئے کونسل نے اپنے وکیل کو واپس بلا لیا کیونکہ عدالت مرزا قادیانی کے ۱۹۰۱ء کے بعد کے حوالوں، دعوؤں اور ملفوظات کو سننے کی بجائے لاہوری مسلک کو اہمیت دے رہی تھی۔ اس سے فائدہ اٹھا کر لاہوریوں نے اس بات پر پورا زور صرف کر دیا کہ مرزا غلام احمد کا نبوت کا قطعاً کوئی دعویٰ نہیں تھا۔ اس کے برعکس مرزا صاحب ختم نبوت پر زبردست یقین رکھتے تھے۔ اس انکار اور دیگر امور کا مقدمے کی کارروائی پر کافی اثر پڑا۔

مسلم کونسل نے عدالت کو یہ بھی نوٹس دیا تھا کہ وہ بارہ مقتدر مذہبی رہنماؤں کی شہادتیں پیش کر کے اپنے دعویٰ کا ثبوت مہیا کرے گی ان میں جسٹس افضل چیمہ، مولانا ظفر احمد انصاری، مولانا تقی عثمانی وغیرہ کے اسمائے گرامی شامل تھے۔ لیکن یہ شہادت نہ ہو سکیں سپریم کورٹ نے لاہوریوں کے نرم اور غلط طور پر پیش کئے گئے عقائد کی بنیاد پر لاہوری مرزائی اسماعیل بیک کو مسلمان قرار دے دیا جسٹس ڈی۔ ایم ولیم سن جو ایک یہودی ہیں نے اپنے فیصلہ میں لکھا کہ بیک کو دوسرے مسلمانوں کی طرح تمام حقوق حاصل ہیں وہ مسلم مسجد میں جا کر نماز پڑھ سکتا ہے اور مسلمانوں کے قبرستان میں لاہوری احمدی دفن ہو سکتے ہیں۔ مسلم کونسل کو کہا گیا کہ وہ لاہوریوں کو بدنام نہ کریں نہ ہی انہیں غیر مسلم کا درجہ قرار دیں۔ مسلم کونسل کو اس بات سے بھی منع کیا گیا کہ وہ احمدیوں کے خلاف یہ پردہ بگڑانہ کرے کہ وہ ختم نبوت پر یقین نہیں رکھتے۔ مسلم کونسل مسجد کے ٹرسٹیوں اور قبرستان کے ٹرسٹیوں کو حکم دیا گیا کہ وہ مقدمہ کا خرچہ ادا کریں جو ۱۹۸۲ء میں شروع ہوا جسٹس ولیم سن نے فیصلہ میں لکھا ہے کہ انہیں معلوم ہوا ہے کہ جنوبی افریقہ میں ۲۰۰ احمدی ہیں جو ۱۹ ویں صدی کے ایک مذہبی رہنما اور لیفا عمر (مجدد) پر یقین رکھتے ہیں ولیم سن نے مزید کہا کہ ان کو جو گواہیاں پیش کی گئی ہیں ان کی بنیاد پر واضح ہے کہ مرزا صاحب کے اعتقادات قرآن اور اسلام کے دیگر عقائد سے مکمل مطابقت رکھتے ہیں۔ لاہوری مرزائیوں کی طرف سے فحشی کے لاہوری مبلغ حافظ شیر محمد خوشابی نے پیری کی فیصلہ سنائے جانے کے بعد سی۔ بی۔ پریسٹ (یہودی) نے ایم۔ آر۔ خان الیکسی ایٹ کی ہدایت پر فیصلہ کی نقل لی۔ اس طرح تین سال کے عرصے میں لاہوری مرزائیوں کی پیری کی سپریم کورٹ سے فیصلہ لینے میں کامیاب ہو گئے۔ کورٹ نے مذہبی سطح پر تو لاہوریوں کے منافقانہ طور پر پیش کئے گئے دلائل کو مد نظر رکھا۔ لیکن اس کے ساتھ ساتھ شہری حقوق کو معاملے کے ساتھ منسلک کر کے اپنا فیصلہ مرتب کیا۔

اگرچہ مسلمان تنظیموں کی طرف سے پیش ہونے والے ایک وکیل مسٹر ایس ڈیسیائی نے اس امر پر زور دیا کہ ایک سکیمور عدالت کو یہ اختیار حاصل نہیں ہے کہ وہ یہ فیصلہ دے کہ کوئی مسلمان ہے یا نہیں لیکن یہودی جج نے آخر کار جو کرنا تھا وہ کر لیا کہ لاہوریوں کے حق میں فیصلہ دیا۔ ایم۔ آر۔ الیکسی ایٹ کی طرف سے جس یہودی وکیل نے لاہوریوں کی وکالت کی اس کا نام امی۔ ایل لنگ ہے۔ اور اس کی معاونت دوسرے یہودی وکیل سی۔ بی۔ پریسٹ نے کی۔ کیپ ٹاؤن جنوبی افریقہ کے اخبارات نے مقدمے کو نمایاں جگہ دی اور ایسے ہی امریکی اور اسرائیلی کنٹرولڈ پریس نے فیصلہ کو نمایاں طور پر پیش کیا۔

لاہوری مرزائیوں کے عقائد سب پریشانی ہیں۔ انہوں نے مرزا غلام احمد کے اصل دعویٰ اور معتقدات کو تاویل و تشریح کے گوکھ دھندوں میں ایسا الجھا دیا ہے کہ خود ربوہ جماعت کے اساسی اور بنیادی قادیانی بھی ۱۹۱۴ء سے نالائی چلے آئے ہیں۔ اس فیصلہ کو ربوہ کے قادیانی بڑے تند و تہ کے ساتھ بنیادیت و عثمانی کا منظرہ کرتے ہوئے لوگوں کے سامنے پیش کر رہے ہیں اور یہ نہیں بتاتے کہ ان کے اصل عقائد کے برعکس ایک غلط تعبیر و

تشریح کر کے کورٹ سے فیصلہ حاصل کیا گیا ہے۔ اگر ربوہ کے گروگنڈال دیانت سے کام لیتے تو صاف طور پر اعلان کرتے کہ لاہوری مرزاٹیوں نے مرزا غلام احمد کے غلط منصب اور عقائد کی بنیاد پر فیصلہ لیا ہے۔ اس کو رد کیا جائے۔ لیکن وہ تو ہر مسئلے سے اپنے مفادات کا تحفظ چاہتے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ افریقہ، اسرائیل اور برطانیہ کے بعض قادیانی اکابر نے یہودی حج و عیم سن کو مبارک باد کے خطوط لکھے ہیں اور جنوبی افریقہ کی بدنام زمانہ نسل پرست حکومت کے انصاف کی تعریف کی ہے اور اسکی عدالت کو شہری حقوق کی علمبردار قرار دیا ہے۔ حالانکہ آٹے دن وہاں سیاہ نام افراد کے خون سے ہولی کھلی جاتی ہے۔ اور جس قدر انسانی اور شہری حقوق پری ٹوریا حکومت کے ہاتھوں تباہ ہوتے چلے آ رہے ہیں وہ دنیا میں اور کسی جگہ کم ہی ہوں گے۔

قادیانیوں نے اس فیصلہ کے بعد اپنے لئے ایک نئی راہ نکالی ہے۔ انہوں نے مارشل لا لڑ اٹھنے کے بعد اپنے اندرون اور بیرون ملک تبلیغی مراکز کو دوبارہ منظم کرنا شروع کر دیا ہے۔ اس فیصلہ کو گوروں میں پھیلا دیا جا رہا ہے تاکہ اپنے مسلمان بھائیوں کو جواز پیدا کیا جائے۔ درپردہ قادیانی پریس نیا لٹریچر شائع کر کے پھیلائے میں مصروف ہے۔ مرزا طاہر احمد نے لندن سے جماعت کو جو نئی خوشخبری دی ہے اس کے مطابق ”احمدیوں پر کوئی فتح یاب نہیں ہو سکے گا۔“ قادیانی مربی مرزا غلام احمد کی پیش گوئیوں اور الہامات کی من مانی تاویلات کر کے انہیں موجودہ حالات پر چسپاں کر رہے ہیں اور اس تاک میں بیٹھے ہیں کہ اپنے راستے کے پتھر ہٹا دیں۔ لیکن ہمدی حکومت کا فرض ہے کہ وہ ان کے عزائم کو بے نقاب کرنے میں کوئی دقیقہ فرو گذاشت نہ کرے۔ اور علمائے حق اس فتنے کا سیاسی احتساب جلدی رکھیں گے۔

ہمیں ازرقی عدالت کے اس فیصلہ پر بے حد خوش ہوئی ہے اور ہم اسے حضور ختمی رسالت کی صداقت کا ایک اور ثبوت سمجھتے ہیں مرزا غلام احمد سراج کا خود کاشتر پودا تھا وہ ہمیشہ سے یہودیت اور صیہونیت کی آد کار تحریک تھی اور رہے گی۔ مغربی سراج یہودیت اور قادیانیت کے ان گنت رشتوں کی کچھ تفصیل ہم کتاب ”قادیان سے اسرائیل تک“ میں لکھ چکے ہیں۔ جس عدالت کا حج یہودی ہو اور وکیل اور معاون وکیل بھی یہودی، وہ اگر مرزاٹیوں کے کافر ہونے کا فیصلہ کر بیٹھتی تو اس سے ختم نبوت کی ابدی حقیقت غلام مدبرین مجروح ہوتی۔ مگر اب توارش دینوی الکفر ملہ واحدہ اور مرزاٹیت کا شجرہ ملعونہ ہونے کی ایک مزید تازہ شہادت سامنے آگئی ہے۔

کعبہ الحی



دارالعلوم دیوبند

ایک اجمالی تعارف اور جائزہ

دیوبند مغربی اتر پردیش کا ایک چھوٹا سا قصبہ ہے۔ جو ہزاروں سال سے آباد بنایا جاتا ہے مگر تاریخوں میں اس کا ذکر سب سے پہلے ابوالفضل کی آئین الہری میں ملتا ہے۔ اس کا نام کسی زمانے میں "دیوبی بن" رہا ہو گا جو بدل کر دیوبند ہو گیا ہے۔ یہاں قدیم زمانے کی کوئی تاریخی عمارت نہیں ہے البتہ نو دہائی حکومت اور عہد اورنگ زیب بھی بعض مسجدیں موجود ہیں۔ ان میں چھتے والی مسجد کو قدیم ترین کہا جاتا ہے۔ یہ بھی مشہور ہے کہ یہاں حضرت شیخ شہاب الدین سہروردی کے ایک خلیفہ اور علامہ ابن جوزی کے قتل گاہ پر شیخ علاؤ الدین جنگل باش مدفون ہیں۔

آج دیوبند کی اہمیت اس لئے ہے کہ یہاں ایک اہمیت بڑی اسلامی علوم کی درس گاہ ہے۔ جو عالم اسلام کے چند بڑے مدرسوں میں سے ایک بھی جاتی ہے۔ ۱۸۵۷ء کی جنگ آزادی میں ہندوستان کی شکست کے بعد برطانوی سامراج نے زندگی کے ہر شعبہ کو متاثر کیا۔ مغربی تہذیب اور مغربی طرز کی تعلیم عام ہو گئی۔ مشرقی اور ہندوستانی طرز معاشرت کے آثار رفتہ رفتہ مٹنے لگے۔ عیسائی مشنری اپنی حکومت کی سرپرستی میں جگہ جگہ مناظر کرنے اور تبلیغ کرنے کے لئے پھیل گئے۔ مذہبی آزادی اور حکومت کی غیر جانبداری کے نام پر مختلف مذہبی فرقوں کے درمیان بحث و مناظرہ اور لڑائی و تھوڑی جنگ و جدال کا بازار گرم ہو گیا۔ میکالے پورٹ کے بعد جو نظام تعلیم سرکاری مدارس میں رائج کیا گیا اس کے صرف دو مقصد تھے۔ ایک تو ہندوستان میں ان کے دلوں میں ایک دوسرے کے خلاف نفرت کے بیج بونا، ان کی تاریخ کو مسخ کرنا اور تہذیب و معاشرت کو تھکر کر کے دکھانا۔ دوسرے دفتروں میں معمولی کامیوں کے لئے بابو پیدا کرنا۔ اعلیٰ عہدے دار اکثر انگریز ہوتے تھے کسی ہندوستانی کو کبھی اتفاق سے ہی کوئی بڑا عہدہ مل سکتا تھا۔ سب سے زیادہ تشویش کی بات یہ تھی کہ اپنے مذہب کا علم، اپنی صحیح تاریخ سے واقفیت اور اپنی تہذیبی اقدار سے محبت فنا ہوتی جا رہی تھی۔ جس کی طرف اکبر الہ آبادی نے یوں اشارہ کیا ہے

مرا غریب چپ ہیں، ان کی کتاب روتی

بدھو اکڑ رہے ہیں، صاحب نے یہ کہا ہے

ان حالات میں قومی شعور اور تہذیبی اقدار سے محبت رکھنے والے حضرات نے دو نئے تجویز کئے۔ اور دونوں کے فوائد آگے چل کر ظاہر ہوئے۔ سرسید احمد خان کا خیال تھا کہ ہم اپنے مذہب اور اپنے تمدن کے ساتھ مغربی علوم میں بھی مہارت حاصل کریں تاکہ نئے زمانے کی دوڑ میں کسی سے پیچھے نہ رہیں۔ انہوں نے ایگلو محمدن کالج علی گڑھ کی بنیاد ڈالی بعد میں علی گڑھ مسلم یونیورسٹی بن گیا۔

دوسری طرف علماء دین کے ایک چھوٹے سے باجمیت گروہ نے دیوبندی چھتے والی مسجد، انارکے درخت کے نیچے بیٹھ کر ایک اسلامی مدرسے کا آغاز کیا جو آج جامعہ الازھر کے بعد دنیا کی سب سے بڑی اسلامی درس گاہ سمجھی جاتی ہے۔ دینی مدارس کے قیام کی غرض تو یہ دلانے والے ایک درویش حضرت حاجی امداد اللہ فاروقی نہاہر کی رحمۃ اللہ علیہ تھے جنہوں نے حافظ محمد ضامن شہید مولوی رشید احمد گنگوہی اور مولانا محمد قاسم نانوتوی کے ساتھ شمالی ضلع مظفرنگر میں انگریز حکومت کے خلاف باقاعدہ جہاد کیا تھا۔ اور ایک مختصر مدت کے لئے وہاں قومی حکومت بھی قائم کر لی تھی۔ دہلی پر برطانوی سامراج کا دوبارہ قبضہ ہو جانے کے بعد حاجی امداد اللہ مکہ معظمہ کو ہجرت کر گئے تھے۔ اور وہیں رہ کر ہندوستان کے حالات کا گہرا مطالعہ کرتے رہے۔ اور اصلاح کے لئے اپنے مریدوں اور شاگردوں کی ایک بڑی تعداد تیار کر دی۔ مولانا محمد قاسم نانوتوی، مولوی رشید احمد گنگوہی، شیخ الہند مولانا محمود حسن، حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانوی، مولانا حسین احمد مدنی، مولانا محمد علی مونگیری، اور مولوی انوار اللہ خاں نقیبت جنگ وغیرہ سب حاجی صاحب ہی کے مرید و خلیفہ اور ان سے تربیت یافتہ بزرگ ہیں۔

غرض حاجی امداد اللہ نہاہر کی کے ایما پر محرم ۱۲۸۳ھ - ۳۱ مئی ۱۸۶۶ء کو اس مدرسے کا آغاز ہوا۔ اس کے بانیوں میں حاجی عابد حسین، مولانا محمد قاسم نانوتوی اور مولوی ذوالفقار علی دیوبندی شامل ہیں۔ اس مدرسے میں پہلے استاد ملا محمود دیوبندی مقرر ہوئے اور پہلے طالب علم شیخ الہند مولانا محمود حسن تھے۔ اس کے بعد تو مدرسہ ترقی کرنا گیا۔ افغانستان، سرحد، پنجاب، کشمیر، بنگال، آسام، گجرات، ملایا اور انڈونیشیا تک سے طالب علم کھینچے چلے آتے تھے۔ گذشتہ ۱۸ برسوں میں دارالعلوم دیوبند نے سینکڑوں عالم پیدا کئے جن میں مولوی شبیر احمد عثمانی، خضر احمد تھانوی، منظر الحسن گیلانی وغیرہ وہ بزرگ ہیں جنہوں نے علما و تصانیف سے اسلامیات کا دامن بھر دیا، کسی نے خطابت سے کام لیا، کسی نے قلم سے، کسی نے تبلیغ دین کے لئے ہزاروں میل سپیل چل کر گائوں گاؤں میں پیغام رسالت پہنچایا۔ اس ایک چراغ سے چھوٹے بڑے ہزاروں چراغ اور روشن ہو گئے۔ آج دینی مدرسوں اور مکتبوں کا جال پورے برصغیر میں پھیلا ہوا ہے۔ اور ایک مختلط انداز سے کے مطابق پاکستان، ہندوستان اور بنگلہ دیش میں ان مدرسوں کی تعداد ۷۰ ہزار سے کم نہیں ہے۔ ان کے چلانے والے اکثر وہی علماء ہیں جنہوں نے دارالعلوم دیوبند یا ندوۃ العلماء لکھنؤ یا مظاہر العلوم سہارنپور یا مدرسۃ الاصلاح پٹنہ سے فراغت حاصل کی ہے۔ دینی اقدار کو محفوظ رکھنے

اصول دین کی اشاعت کرنے اور اسلامیات کے علمی خزانے میں اضافہ کرنے میں ان علماء نے نہایت خاموشی کے ساتھ غیر معمولی رول ادا کیا ہے۔

دارالعلوم کے مہتمم اور مدرس کے منصب پر بھی بڑی جلیل القدر شخصیات رہی ہیں۔ ان میں مولانا محمد قاسم نانوتوی ان کے بیٹے حافظ محمد احمد نانوتوی اور پوتے مولانا محمد ضیہ قاسمی کے علاوہ مولانا سید ابوالخیر حسین، مولانا محمد یعقوب نانوتوی، مولوی ذوالفقار علی دیوبندی، مولانا نور شاہ کشمیری اور مولوی حسین احمد مدنی عالمگیر شہرت رکھتے ہیں۔

مولانا حسین احمد مدنی اور شیخ الہند مولانا محمود حسن کی خدمات ہندوستان کی جدوجہد کی تاریخ میں نہری حرکت سے لکھنے کے قابل ہیں۔ انہوں نے برطانوی سامراج کا ڈٹ کر مقابلہ کیا۔ قید و بند کی رتوں کو جھیلا۔ وطن عزیز سے دور جزیرہ مانٹا میں بند کئے گئے۔ طرح طرح کی سختیاں جھیلیں مگر وطن کی آزادی سے ہٹ کر ہندوستان میں مسلمانوں کو سیاست میں صحیح قیادت بھی علماء دیوبند کے اس حلقے سے ہی۔

مدرسہ دیوبند کے بانیوں نے شروع ہی سے یہ طے کیا تھا کہ حکومت سے کوئی مدد قبول نہیں کریں گے۔ اور غریب مسلمانوں کے چھوٹے چھوٹے علمی زمرے سے یہ مدرسہ چلے گا۔ وہی روش آج تک برقرار ہے۔ اور آج تقریباً ۳۵، ۳۰ لاکھ روپیہ سالانہ کا بجٹ مسلمانوں کے عطیات سے چلتا رہتا ہے۔ دارالعلوم کی ایک مجلس اعلیٰ ہے جو مجلس شوریٰ کہلاتی ہے۔ یہ مجلس انتظامی کا انتخاب کرتی ہے اور انتظامی امور کا نگران مہتمم کہلاتا ہے جس کی حیثیت والس چانسلر کے برابر ہے۔ یہاں علوم کے اعتبار سے شعبے قائم ہیں تفسیر، حدیث، فقہ، حفظ و تجوید اور ادب کے شعبے خاصے ہیں۔ ان کے علاوہ اختیاری مضامین کی حیثیت سے ہندی اور انگریزی بھی پڑھائی جاتی ہے۔ ایک طبیبہ کالج بھی دارالعلوم سے ملحق ہے جہاں طب یونانی کا پانچ سالہ کورس ہوتا ہے لیکن دارالعلوم کی ممتاز خصوصیت "دورۂ حدیث" ہے۔ جہاں علم حدیث کی قدیم روایات اور نشان کے پورے احترام کے ساتھ درس حدیث اسی طرح دیا جاتا ہے جیسے وہ صحابہ و تابعین کے زمانے میں دیا جاتا تھا۔ بعض دوسرے مدارس کے فارغ التحصیل حضرات بھی خیر و برکت کے لئے اور اپنی سند و امت کو درست کرنے کے لئے اس دورے میں شریک ہوتے ہیں۔

اکثر ہندوستانی مدارس نے اپنے نظام تعلیم میں کوئی ایک پہلو اختصاص کا رکھا ہے۔ مثلاً فزکس محل میں فلسفہ و منطق، دینی میں تفسیر و حدیث خصوصی طور پر پڑھائے جاتے تھے۔ دارالعلوم دیوبند نے تفسیر، حدیث اور فقہ کی بنیادی تعلیم پر خاص زور دیا ہے۔ مگر دوسرے علوم کو بھی اپنے نصاب تعلیم میں شامل رکھا ہے۔ اس سے ایک طرح کی جامعیت پیدا ہو گئی ہے۔

دارالعلوم دیوبند ایک اقامتی درس گاہ ہے۔ یہاں تقریباً ۲۵ ہزار طلبہ کے رہنے اور کھانے کا بندوبست ہے بعض طلبہ کو وعیف کے نام پر جیب خرچ بھی دیا جاتا ہے۔ نا دار طلبہ کا مکمل خرچ مدرسہ برداشت کرتا ہے۔ ابتدائی مرحلے

سے فارغ التحصیل ہونے تک ایک طالب علم کو ۷-۸ سال کا عرصہ درکار ہوتا ہے۔ امتحان کا طریقہ بھی قدیم اسلامی مدارس کے مطابق ہے۔ یہاں درس بھی کتاب کا ہوتا ہے اور امتحان بھی۔ جدید مغربی طرز تعلیم سے دیوبند نے اپنے نظام کو ممکن حد تک دور رکھا ہے۔ دارالعلوم کا کتب خانہ بھی بہت شاندار ہے۔ اسلامیات کی اہم کتابیں خواہ وہ عربی میں ہوں یا فارسی اور اردو میں اس کتب خانے میں موجود ہیں۔ اس کا شعبہ مخطوطات بھی بہت اہم ہے جس میں فارسی اور عربی کے کئی ہزار نقلی نسخے محفوظ ہیں۔ جن کی وضاحتی فہرست دو جلدوں میں مولوی ظفر الدین کی مرتب کی ہوئی شائع ہو چکی ہے۔

مسک کے اعتبار سے دارالعلوم دیوبند اہل السنۃ والجماعت کا مدرسہ ہے اور امام ابوحنیفہؒ کے فقہی مکتب کا پیرو ہے۔ مگر وہ اپنا ذہنی رشتہ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی اور حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی سے جوڑتا ہے۔ اور ایمان کی بات یہ ہے کہ ہندوستان کا کوئی مدرسہ فکر ایسا نہیں ہے جہاں بالواسطہ یا بلا واسطہ طور پر حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی کا روحانی اور علمی فیضان نہ پہنچا ہو۔ استقامت، جہیت اور حمایت شرع میں یہ مدرسہ حضرت شیخ احمد سرہندی مجدد الف ثانیؒ کے عظیم کارناموں کی توسیع ہے۔ اور طریقت میں اس کا سلسلہ حضرت حاجی اعجاز اللہ مہاجر کی علیہ الرحمہ کے وسیلے سے ہندوستان کے حلیل القدر شیخی صوفیائے مل جاتا ہے اس طرح دارالعلوم دیوبند نے شریعت و طریقت میں بھی ایک خوشگوار اتصال پیدا کر دیا ہے۔

دارالعلوم دیوبند سے فیض حاصل کرنے والے علماء اس صدی میں تصنیف و تالیف، تبلیغ، تعلیم و تدریس، سیاست اور اصلاح معاشرت کی تحریکوں میں بہت ممتاز رہے ہیں۔ بعض کا نام اوپر آچکا ہے۔ مولانا طویل احمد سہارنپوری، مولوی عبید اللہ سندھی، مفتی کفایت اللہ دہلوی، مولوی احمد سعید دہلوی، مولانا حامد علی لاہوری، مولوی اعجاز علی دیوبندی، مولانا محمد الیاس کاندھلوی، شیخ الحیث محمد زکریا سہارنپوری، مولانا محمد شفیع، مولوی محمد یوسف بنوری، مولانا محمد طہن ہزاروی، مولانا نسیم احمد فریدی، مولوی محمد منظور نعمانی، مفتی عتیق الرحمن عثمانی اور مولوی سعید احمد اکبر آبادی ایسے بہت سے نام ہیں جنہوں نے اپنے اپنے میدان میں غیر معمولی کارنامے انجام دیے ہیں۔ اور ہندوستان میں اس ایک صدی میں اسلامیات کے جو کچھ علمی اور عملی کام ہوئے ہیں اس میں ان بزرگوں کا حصہ سب سے زیادہ ہے جس کی قدر و قیمت زمانے کے ساتھ ساتھ بڑھتی ہی جلتے گی۔

اپریل ۱۹۱۲ء میں مشہور مصری عالم سید رشید رضا مصری ایڈیٹر المنار دیوبند تھے تو انہوں نے اپنی تقریر میں کہا تھا کہ اگر میں دارالعلوم دیوبند دیکھتا تو ہندوستان سے محروم ہی جاتا۔ میری آنکھوں کو جیسی ٹھنڈک اس مدرسے کو دیکھ کر نصیب ہوئی وہ اور کہیں نہیں ملتی نہ کہیں اتنی خوشی حاصل ہوئی جو مجھے یہاں ملی اور اس کا سبب علماء دیوبند کی غیرت اسلامی اور ان کا اخلاص ہے۔

دولانا اصلاح الدین حقانی۔ فاضل دارالعلوم حقانیہ

مدرس دارالعلوم الاسلامیہ کبلی مروت

دور تابعین میں

مفسرین کے اہام

حضرت مجاہد بن جبر

اللہ تبارک و تعالیٰ نے قرآن مجید کے نزول کے ساتھ ساتھ اس کی حفاظت کا بھی وعدہ فرمایا ہے اور بلا ریب یہ وعدہ پورا فرمایا۔ چنانچہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے نور قرآن کو اپنے سینے سے صحابہ کرامؓ کے سینوں میں منتقل کر دیا۔ انہوں نے اسے صحیح و سالم اپنے تلامذہ تک پہنچایا۔ اور یہی سلسلہ آج تک جاری ہے پھر صحابہ کرامؓ نے قرآن کے صرف لفظی حفظ پر اکتفا نہ کیا۔ بلکہ اس کے معانی و مطالب کو سیکھا۔ اس کے احکام و مصالح، پسند و ناصح اور رموز و معارف کو ازبر کرتے رہے۔ اور پھر منصب نبوت کی ترجمانی کرتے ہوئے فرفریہ ابلاغ بھی ادا کیا۔ چنانچہ قرآن مجید جس طرح لفظ و نظم کے لحاظ سے آج تک محفوظ رہا۔ اسی طرح معانی و مطالب کے لحاظ سے بھی اس میں الحاد و زندقہ کے دروازے بند کر دیے گئے۔

لیکن قرآن مجید کی تفسیر و قرأت میں غیر القرون اور ان کے بعد ہر طبقہ میں ایک گروہ نے خصوصی کردار ادا کیا اور اپنی تائمر سلاخیں اسی راہ میں وقعت کر دیں۔ چنانچہ صحابہ کرامؓ میں سے بعض صحابہ قرآن مجید کی اس خدمت میں پیش پیش رہے۔ اسی طرح تابعین، تبع تابعین اور مابعد کے زمانوں میں علماء کے ایک گروہ نے اس پر خصوصی توجہ دی جن کو ہم مفسرین کے نام سے یاد کرتے ہیں۔

ہمارے موضوع کا تعلق دور تابعین میں مفسرین کے امام حضرت مجاہد بن جبرؓ اور ان کی علمی خدمات میں ہے۔ نام و نسب | ابو الحجاج امام مجاہد بن جبر القشیری المخزومی مکہ کے رہنے والے تھے۔ یہیں معارف نبوت سے خوشہ چینی کی۔ اور حبر الامۃ ابن عباسؓ سے قرآن فہمی بن استفادہ کیا۔ بعض لوگ آپ کا نام مجاہد بن جبرؓ سے بہتاتے ہیں لیکن مشہور اور راجح مجاہد بن جبرؓ ہے۔ آپ قبیلہ بنو مخزوم کے آزاد کردہ غلام تھے۔ اسی وجہ سے آپ کو قشیری اور مخزومی بھی کہا جاتا ہے۔ آپ کے مالک کے بارے میں اختلاف ہے۔ بعض ائمہ قیس بن السائبؓ کا نام لیتے ہیں۔ خود آپ سے سورۃ بقرہ کی آیت **و علی الذین یطیقونہ فدیۃ طعام مسکین**

(آیت) کی تفسیر میں مروی ہے کہ یہ آیت مسیح آقا قیس بن السائب رضی اللہ عنہ کے بارے میں نازل ہوئی۔ اور عبد الرحمن بن مہدی، مصعب، علی بن المدینی، محمد بن سعد اور بعض دیگر ائمہ کی یہی رائے ہے جبکہ امام احمد بن حنبل، امام بخاری، اور امام مسلم کے خیال میں آپ کے آقا حضرت عبداللہ بن السائب تھے۔ ان کا استدلال حضرت عائشہ کے واسطے سے آپ کی اس روایت سے ہے جس میں آپ فرماتے ہیں:-
 "حدثنی مولائی عبداللہ بن السائب الخ"

یعنی مجھے میرے آقا عبداللہ بن السائب نے حدیث بیان کی۔

تیسرا قول علامہ ذہبی اور امام عبدالغنی المقدسی کا ہے کہ آپ حضرت عبداللہ بن السائب کے والد سائب بن ابی السائب کے غلام تھے یہ

یہ رائے بھی آپ ہی کی ایک روایت پر مبنی ہے۔ آپ فرماتے ہیں:- "میں اپنے نانا آقا سائب کا ہاتھ پکڑ کر لے جایا کرتا تھا۔ وہ سورج کے ڈھلنے کا پوچھتے رہتے اور جب میں کہتا کہ اے سورج ڈھل گیا ہے تو آپ ظہر کی گناہ پڑھ لیتے تھے۔"

ولادت و وفات | آپ ۲۱ ہجری میں مدینہ منورہ کے زمانہ خلافت میں مکہ میں پیدا ہوئے اور روایت کے مطابق مکہ میں ۱۰۶ھ کو تیرہ سال کی عمر میں بحالت سجدہ وفات پائی۔ یہ توایحییٰ بن سعید القطان کا ہے تاریخ سنخ وفات میں اور اقوال میں چنانچہ ۱۰۰ھ، ۱۰۱ھ، ۱۰۲ھ، ۱۰۳ھ کے اقوال کا ذکر بھی کیا گیا ہے کہ حلیہ آپ تدکے چھوٹے تھے جس کا ثبوت حضرت طاووس کے ان الفاظ سے ملتا ہے جن میں آپ کو خطاب کر کے وہ فرماتے ہیں:-

"اگر میرے بچے کو کچھ حصہ آپ کو دیا جائے اور آپ کی کوتاہ قدمی سے مجھے حصہ ملے تو ہم دونوں قد و قامت کے لحاظ سے دو موزوں آدمی بن جائیں گے۔"

غیر میں دائرہ اور بال سفید ہو گئے تھے مگر سیاہ خضاب لگانا پسند فرماتے نہایت سادہ قسم کا لباس زیب تن فرماتے۔ اور تکلف و تسنع سے دور رہتے تھے۔

اخلاق و عادات | علامہ ابن سعد اور ابن حبان آپ کے اوصاف بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ

آپ بلند پایہ عالم، فقیہ، کثیر الحدیث، متورع، تقویٰ، متقی، اور متقن تھے۔ ان اوصاف کے باوجود آپ نہایت متواضع اور منکسر المزاج شخص تھے۔ ہمیشہ سوچوں میں غرق رہتے عائشہ فرماتے ہیں:-

”جب مجاہد سے میری ملاقات ہوئی تو اس کی شخصیت مجھے ایک ایسا متذلل اور بے وقار شخصیت نظر آنے لگتی جیسے وہ کوئی شتران یا گدھے کا مالک ہو جو اپنا گدھا مسموم یا بیمار اور اس کے لئے فائدہ مند ہو۔ مگر جب آپ بولتے تو آپ کے منہ سے موتی نکلتے“۔
 اعلیٰ فرماتے ہیں کہ میں نے آپ سے اس کی وجہ پوچھی تو فرمایا کہ
 ”ایک روز حضرت ابن عباسؓ نے میرا ہاتھ پکڑ کر کہا کہ اے امی! حرج بنی کریمؓ علیہ السلام نے ایسا روز میرا ہاتھ پکڑ کر ارشاد فرمایا۔“

کن فی الدنیا کائنات غریب اور دنیا میں یوں رہو۔ جیسے تم ایک مسافر یا عابر سبیل۔

حضرت مجاہد رحمہ اللہ نے اس دینی اور عظیم مفسر ہونے کے ساتھ ساتھ مجاہد اور اسلام کے لفظ بردش سپاہی بھی تھے۔ آپ کا یہ جذبہ انہر عزم آپ کے ساتھ رہا حتیٰ کہ خلیفہ سلیمان بن عبدالملک نے ۶۱۶ء میں جب مسلمہ بن عبدالملک کی سرکردگی میں قسطنطنیہ پر حملہ کرنے کے لئے لشکر روانہ کیا تو باوجود کبرسنی کے آپ اس میں شریک ہو گئے۔ پھر جب سلیمان وفات پا گئے اور مسلمانوں کو قسطنطنیہ سے محاصرہ اٹھانا پڑا تو آپ بھی عراق واپس ہوئے۔ اور کچھ مدت تک کوفہ میں قیام فرمایا۔

آپ اپنی رائے پر مصر اور قول پر جمے رہتے تھے جب کوئی رائے قائم فرماتے تو اس وقت تک اس سے نہ ہٹتے جب تک اس کے مقابلے میں دوسری قوی دلیل کی وجہ سے اس کا ضعف ظاہر نہ ہوتا۔ لیکن حق واضح ہو جانے کے بعد اپنی رائے بدلنے میں پس و پیش بھی نہ کرتے تھے۔ چنانچہ منصورؒ فرماتے ہیں کہ ایک بار میں نے آپ سے ذیل کی دعا کے بارے میں دریافت کیا۔

اللہم ان کن اسمی من السعداء فاثبتہ
 فیہم وان کان فی الاشقیاء
 فامحہ منہم واجعلہ
 من السعراء
 اے اللہ اگر میرا نام مبارک اور نیک ہو تو اسے باقی رہنے دے اور اگر شرعی اور نامبارک ہو تو اسے مٹا کر سعید اور نیک ناموں سے بنا دے۔

تو آپ نے شقاوت و سعادت میں تغیر کی اس دعا کی تحسین فرمائی لیکن صرف ایک سال بعد میں ان سے دوبارہ ملا۔ اور مذکورہ دعا کے بارے میں اس کی رائے پوچھی تو آپ نے سورہ دخان کی آیت اِنَّا اَنْزَلْنَاهُ

فی یلہ مبارکۃ انکنا من ذرین فیہا یفرج کل امر حکیم پڑھ کر فرمایا۔

یقیناً فی یلہ القدر مایک فی السنۃ
من رزق او مصیبتہ ثم یقدر ما
یشاء و یوخر ما یشاء فاما کتاب
الشقاء والسعادة فہو ثابت
لا یتغیر۔

علوم میں علم تفسیر کے ساتھ آپ کو زیادہ شغف تھا اور جن آیات کی تفسیر آپ کو معلوم نہیں ہوتی تھی ان کی تفسیر جاننے کے لئے بے چین رہا کرتے تھے حتیٰ کہ ایک بار فرمایا

لو اعلم من یفسر لی الآیۃ والمحصنات
من النساء الی آخر الآیۃ لضریت الیہ
الکباد الابل۔
اگر مجھے پتہ چلے کہ نساء شخص آیت والمحصنات من النساء
الآخر کی تفسیر مجھے بتا دے گا۔ تو میں سفر کر کے اس کے
ہاں ضرور حاضر ہو جاؤں گا۔

آداب تلاوت کا بڑا پاس رکھتے تھے۔ آپ فرماتے تھے کہ تلاوت کرتے وقت اگر جمائی آجائے تو تلاوت
کو تعطیل کر دو کہ وہ یہاں تک کہ جمائی کا اثر نازل ہو جائے۔ قرآن مجید کی تلاوت کرتے وقت سورہ الانشراح اور
اس کے بعد والی سورتوں کے اختتام پر اللہ اکبر کہنے کا سلسلہ آپ ہی سے چلا۔
آپ تبرک بالقرآن کے قائل تھے۔ حضرت لیث روایت کرتے ہیں کہ آپ قرآن مجید کی آیات لکھ کر بیماروں
کو پلانے میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے۔

اسفار آپ سفر کے دلاوتھے۔ بیشتر اسفار علم کے سلسلے میں گئے خصوصاً قرآن میں مذکورہ آنا و قدیمہ کا
مشاہدہ کرنے کے لئے دور دراز کے علاقوں کی سیر کی۔ اس طرح آپ کی یہ سیاحت تفسیر قرآن میں آپ کے لئے مدد و معاون
ثابت ہوتی۔ حضرت اگش نے اس سلسلے میں ایک عجیب و غریب واقعہ آپ سے روایت کیا ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ
حضرت مجاہد کو جب بھی کسی تعجب خیز واقعہ یا مقام کی خبر ملتی۔ وہاں بنفس نفیس حاضر ہوتے۔ چنانچہ وہ بیڑ
برہوت دیکھنے کے لئے مصر سورت اور ہاروت و ماروت کی تحقیق کے سلسلے میں بابل تشریف لے گئے۔ جب
بابل پہنچے تو وہاں کے بادشاہ وقت سے درخواست کی کہ اس کی ملاقات ہاروت و ماروت سے کرائی جائے۔
بادشاہ نے ایک یہودی جادوگر کو بلوایا۔ اور کہا کہ وہ مجاہد کی راہ نمائی کرے۔ یہودی اس شرط پر راضی ہوا کہ حضرت مجاہد

ماروت و ماروت کے ہاں اللہ تعالیٰ کا ذکر نہیں کریں گے پھر وہ اسے ایک قلعہ میں لے گیا۔ جہاں ایک جڑا پتھر بنا کر ایک لڑنگ تیار راستہ بنایا۔ حضرت مجاہد فرماتے ہیں پھر اس نے مجھے کہا کہ میرا پاؤں پکڑ کر آؤ۔ وہ مجھے لے کر ایک گڑھے نما بڑے تہ خانے میں لے آیا۔ وہاں کیا دیکھتا ہوں کہ ماروت و ماروت دونوں اسطے ٹکے ہوئے ہیں جسامت میں وہ دو بڑے پہاڑوں کے مانند تھے۔ جوہنی میں نے ان کو دیکھا میرے منہ سے نکلا۔ ”سبحان اللہ خالقہا“ یہ سنتے ہی ان میں ہیجان و اضطراب پیدا ہو گیا۔ اور یوں محسوس ہونے لگا جیسے بڑے بڑے پہاڑ ریزہ ریزہ ہو کر گر رہے ہوں۔ یہ بیکارک منظر دیکھ کر شدتِ خوف سے بی ہوش اور بیہوشی و فانی ہو گئے۔ پھر یہودی مجھ سے پہلے ہوش میں آیا اور کہا۔ ”تم نے تو اپنے آپ کو اور مجھے ہلاک کر دیا۔“

اسی طرح حضرت ابن عمرؓ اور حضرت ابن عباسؓ کے متعدد اسفار میں ان کے شریک سفر تھے۔ قسطنطنیہ مصر اور عراق کا سفر کیا اور یہی وجہ ہے کہ امام عبد الغنی المصری نے آپ کو مصریتین اور امام قتیبہؒ نے آپ کو اہل عراق میں سے شمار کیا ہے۔

شیوخ و اساتذہ | حضور نبی کریمؐ کی زندگی ہی میں صحابہ کرامؓ جزیرہ عرب میں تعلیم امت کی خاطر پھیل گئے۔ یہ سلسلہ خلفاء راشدین کے زمانے میں اور بھی وسیع تر ہو گیا۔ اور صحابہ کرامؓ نے ملک کے گوشے گوشے میں انفرادی طور پر درس کے حلقے قائم کئے۔ ایسے متعدد حلقے حضورؐ کی وفات کے بعد معرض وجود میں آئے جن میں تفسیر سے متعلق بعض حلقے زیادہ مشہور ہوئے۔ مثلاً مکہ میں حضرت ابن عباسؓ کے حلقے کو بہت مقبولیت حاصل ہوئی حضرت مجاہد بھی تفسیر میں حضرت ابن عباسؓ کے درس کو خوشہ چینوں اور ان کے مایہ ناز شاگردوں میں سے ہیں۔ حافظ ابن حجرؒ نے حضرت ابن عباسؓ کے علاوہ آپ کے اساتذہ میں عبد اللہ بن مسعودؓ، عبد اللہ بن عمرؓ، عبد اللہ بن زبیرؓ، علیؓ، سعد بن ابی وقاصؓ، رافع بن خدیجؓ، اسید بن ظہیرؓ، ابو سعید الخدریؓ، عائشہؓ، ام سلمہؓ، جویرہ بنت النخاشؓ، ابو ہریرہؓ، ام ہانیؓ، جابر بن عبد اللہؓ، عطیہ القرظیؓ، سراقہ بن مالکؓ، عبد الرحمن بن ابی بکرؓ، عبد اللہ بن السائبؓ ان کے والد سائبؓ، ابو عمرؓ، عبد اللہ بن مسعودؓ، عبد الرحمن بن صفوانؓ، عمر بن الاسودؓ، مورق الجلیؓ، ابو عیاش الزرقیؓ، ابو عبیدہ بن عبد اللہ بن مسعودؓ اور ام کرزہ الکعبیہؓ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم وغیرہ شمار کئے ہیں۔ علامہ ابن خلدونؒ نے آپ کے اساتذہ میں طاؤس بن کيسانؓ خولانیؓ کا ذکر بھی کیا ہے۔

لیکن امام ابو زرہؒ، علامہ ابن معینؒ اور ابن خراشؒ وغیرہ فرماتے ہیں کہ حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ سے آپ کا سماع ثابت نہیں ہے۔

علامہ ابن معینؒ کے خیال میں حضرت عائشہؓ سے بھی آپؐ کا سماع ثابت نہیں ہے۔
لیکن امام ابن المذنبیؒ، امام بخاریؒ اور امام مسلمؒ کے ہاں آپؐ کا سماع حضرت عائشہؓ سے ثابت ہے۔
حافظ اللہ تعالیٰ نے آپؐ کو بہت قوی حافظہ عطا فرمایا تھا۔ یہاں تک کہ حضرت ابن عمرؓ کو بھی آپؐ
کے حافظہ پر رشک ہونے لگا۔ چنانچہ فرمایا

وَدِدْتُ اَنْ اَنْعَا عَفْظَ حَفْظَكَ
میری خواہش ہے کہ (میرے شاگرد رشید) ناف کو بھی
آپ جیسی قوت حافظہ ملتی۔ لے

علمی مرتبہ آپؐ تحصیل علم میں بہت دیر طویل واقع ہوئے تھے۔ چنانچہ جب حضرت جابرؓ کا صحیفہ آپؐ کے ہاتھ لگا
تو بڑے شوق و مسترت سے اسے یاد کیا۔ اسی طرح جب بھی آپؐ کو پتہ چلتا کہ فلاں یہودی یا نصرانی کے پاس
کچھ مفید معلومات ہیں تو آپؐ بلا جھجکا ان سے دریافت فرماتے۔ خود فرماتے ہیں کہ میں نے تین مرتبہ ابن عباسؓ
کے سامنے قرآن مجید اس طرح ختم کیا کہ ہر آیت پر میں اسے ٹھہرا کر پوچھتا کہ یہ آیت کس موقعہ اور کس حالت پر
نازل ہوئی ہے۔

اسی شوق نے آپؐ کو دس دس کے سفر پر مجبور کر دیا اور قسم قسم کے تاریخی آثار کا اپنی آنکھوں سے مشاہدہ
کیا۔ علم تفسیر میں آپؐ نے بیشتر استفادہ حضرت ابن عباسؓ رضی سے مکہ میں کیا۔ وہاں سے فارغ ہو کر آپؐ
مختلف علاقوں کی سیاحت کی طرف متوجہ ہوئے۔ علامہ سے ملاقاتیں کیں۔ تجربات و مشاہدات میں اضافہ ہوا۔ صحابہ
کرام کی آراء کا موازنہ کر کے راجع رے کا انتخاب کیا۔ اور لعنت، اسالیب عرب اور معانی الفاظ میں خوب
دسترس حاصل ہوئی۔ یہی وجہ ہے کہ امام سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔ کہ جب تیرے پاس مجاہد سے
تفسیر پہنچے تو یہی تیرے لئے کافی ہے۔

علم تفسیر کے علاوہ آپؐ کو قرآن مجید کی مختلف قراتوں کا بھی کافی علم تھا چنانچہ بڑے بڑے قراء حضرت
نے آپؐ سے قرات میں استفادہ کیا جن کا تذکرہ ہم تلامذہ میں کریں گے۔
ائمہ کرام نے کثرت سے آپؐ کی علالت کی شہادت دی ہے ابن جریرؒ کہتے ہیں۔

لَا اَنْ اَكُونَ سَمِعْتُ مَجَاهِدًا احبَّ اِلَيَّ
حضرت مجاہد سے کچھ سنا مجھے اپنے اہل و
عیال اور مال و متاع سے زیادہ محبوب ہے۔ لے
علامہ ذہبیؒ فرماتے ہیں۔

تمام امت حضرت مجاہد کی امامت پر متفق ہے
اور ان کی روایات قابل استدلال و گواہی
آپ سے صحاح ستہ کے تمام محدثین نے روایات
بیان کی ہیں

اجمعۃ الامۃ علی امامۃ مجاہد
والاحتجاج بہ وقد
اخرج لہ اصحاب الصحاح
الستۃ

سلم بن کہیل فرماتے ہیں کہ میں نے علم میں ملوثیت عطاء، طاؤس اور مجاہد کے سوا کسی میں نہیں دیکھی۔ علاؤ
انہیں امام ابو زرہ، ابن معین، ابوالعباس نبطی اور ابن جبریر رحمہم اللہ نے صراحتہ آپ کی توثیق کی ہے۔ یہی
نہیں بلکہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم کی نظر میں بھی حضرت مجاہد عظیم المرتبہ عالم تھے۔ آپ خود فرماتے ہیں۔
"میں ابن عمرؓ کے ہمراہ سفر میں ہوتا جب میں سوار ہونے کا ارادہ کرتا۔ تو ابن عمرؓ
آکر میری رکاب پکڑتے اور جب میں سوار ہوجاتا تو میرے کپڑے سمیٹ کر برابر کر
لیتے تھے۔ حضرت ابن عمرؓ کے مرتبہ کا لحاظ کر کے مجھے یہ بات ابھی نہ لگی۔ چنانچہ ایک بار
میں نے اس کا اظہار کر دیا تو انہوں نے فرمایا "مجاہد تم سنگ دل ہو"۔

مجاہد اور علم تفسیر | حضرت ابن عباسؓ کے تلامذہ میں آپ سب سے زیادہ ثقہ اور عطا ہیں۔ اسی وجہ سے
آپ کی تفسیر پر تمام ائمہ حدیث و تفسیر اعتماد کرتے ہیں۔ آپ کی عدالت و ثقاہت کا یقین ثبوت یہ ہے کہ امام
بخاری نے اپنی جامع کی کتاب التفسیر کا بڑا حصہ امام مجاہد ہی سے روایت کیا ہے۔ اور آپ کی رائے پر اعتماد
اور تفسیر میں بالغ نظری کا اعتراف کیا ہے۔ خود آپ ہی کا بیان ہے کہ میں نے ابن عباسؓ کے دو بروئیس
مرتبہ قرآن مجید پڑھا۔ ظاہر ہے کہ یہ قرأت محض اتنا ضبط، حسن ادا اور محبت تجوید جیسے امور کے لئے تھا ورنہ
تفسیر کے لئے ہم پہلے آپ ہی کا قول نقل کر چکے ہیں۔ کہ تین مرتبہ آپ نے حضرت ابن عباسؓ کے سامنے قرآن مجید
یوں پڑھا کہ ہر آیت کے شان نزول اور کیفیت نزول کے بارے میں پوچھا کرتے تھے۔

حضرت حصیفؓ فرماتے ہیں۔ "اپنے ہمعصر میں آپ سب سے زیادہ علم تفسیر سے واقف تھے"۔
یہی مضمون حضرت مصعب، قتادہ، حماد، ابن عطیہ اور ابن کثیر رحمہم اللہ سے بھی مروی ہے۔
علامہ ابن تیمیہؒ کہتے ہیں "سلف مطافی قرآن کو خوب سمجھتے تھے۔ خصوصاً امام مجاہد نو تفسیر میں نشانی تھے
بھی وجہ ہے کہ آپ کی تفسیر پر امام شافعیؒ، امام بخاریؒ، امام احمد وغیرہ سب اعتماد کرتے ہیں"۔
لیکن اس کثرت سے توثیق کے باوجود علامہ نبطیؒ نے ابن جبران ہستی کے بارے میں لکھا ہے کہ ان کی

کتاب الضعفاء میں مجاہد کا ذکر بھی موجود ہے۔ ان کے علاوہ کسی نے آپ کو ضعیف قرار میں سے شمار نہیں کیا ہے۔ علامہ نیبائی آگے کہتے ہیں: ”مگر مجاہد بلا ریب ثقہ ہی ہیں۔“

اور شاید اس تضعیف کا سبب وہ الزام ہے جس کا ذکر ابو بکر بن عیاش نے کیا ہے۔ وہ کہتے ہیں:

”یہ نے امش سے پوچھا کہ کیا وجہ ہے کہ مجاہد کی تفسیر میں اختلاف ہے یا شاید یہ پوچھا کہ لوگ مجاہد کی تفسیر سے پیادہ تھے کیوں کرتے ہیں۔ تو امش نے جواب دیا کہ ان لوگوں کے خیال میں مجاہد اہل کتاب سے پوچھ کر تفسیر کرتے ہیں۔“

نیبائی فرماتے ہیں کہ مجاہد کی تفسیر میں سب سے زیادہ میں چیز کو ناپست دیدگی کی نظر سے دیکھا جاتا ہے وہ علامہ اسرار کی آیت: ”عَسَىٰ اَنْ يَنْتَظِرَ لَكَ مُقَامًا مَّحْمُودًا“ کی تفسیر میں ان کا یہ قول ہے: ”یجلس معہ علی العرش“ یعنی اللہ تعالیٰ حضور نبی کریم کو اپنے ساتھ عرش پر بٹھا دیں گے۔“

مگر بایں ہمہ مجاہد کی ذاتی صدق و عدالت میں کوئی طعن موجود نہیں۔ مشہور رائے میں سے کسی نے آپ کی تضعیف کی جرات نہیں کی۔ راہل کتاب سے روایت: تو ہمارے خیال میں آپ نے اس میں احتیاط کا دامن ہرگز ہاتھ سے نہیں جانے دیا۔ اور اس کی بڑی دلیل یہ ہے کہ آپ خبر الامت ابن عباسؓ کے تلامذہ میں سے ہیں اور حضرت ابن عباسؓ سختی کے ساتھ اہل کتاب سے روایت کرنے والوں پر انکار فرماتے ہیں۔

مجاہد اور فقہ آپ کی تمام تر توجہ تفسیر پر رہی اور اسی میدان میں اپنی تمام صلاحیتیں صرف کر ڈالیں۔ وہ خود فرماتے ہیں:

”نعمہ اللہ کی مخلوق میں سب سے زیادہ محبوب وہ شخص ہے جو کتاب اللہ کا سب سے زیادہ علم رکھتا ہو۔“
کبھی کبھی فقہ میں بھی بحث فرماتے ہیں لیکن وہ آٹھ میں نمک کے برابر ہے۔ مثلاً سورہ جمعہ کی آیت: فَاُذِّنَا تَضْيِيتُ الصَّلَاةِ کی ذیل میں کہا جاتا ہے:

استہ کرہ ان یباع بعد	جمعہ کے روز زوال اور نماز جمعہ پڑھنے کے دینا
ذوال الشمس قبل القضاء	خرید و فروخت آپ کے نزدیک مکروہ مطلق اور
الصلوة وقال مثل هذا البيع	اس قسم کی خرید و فروخت کو آپ مردود
انه مردود	(واجب الرد) کہا کرتے تھے۔

لیکن اس کا یہ مطلب نہیں کہ آپ فقہ سے ناواقف تھے بلکہ دراصل آپ اپنی وسعت علمی اور تفقہ کے باوجود

انار سے کنارہ کش رہتے تھے چنانچہ عبدہ ابن ابی لبابہ فرماتے ہیں کہ میری ملاقات مجاہد سے ہوئی انہوں نے میرا ہاتھ پکڑتے ہوئے فرمایا۔

اذا تراءى المتحايان في الله
فاخذ احدهما بيد صاحبه
ومخلف اليه تحات
خطايا . كما يتحات
ورق الشجر .

اللہ تعالیٰ کی خاطر محبت کرنے والے دو دوست
جب ایک دوسرے کو دیکھ لیں پھر ان میں سے
ایک ہنس کر دوسرے کا ہاتھ پکڑ کر مصافحہ
کریے تو دونوں کے گناہیں میں جوڑ جلتے ہیں جیسے
درخت کے پتے جھڑتے ہیں۔

حضرت مجاہد فرماتے ہیں میں نے کہا کہ علی تو بہت چھوٹے تھے تو حضرت مجاہد نے فرمایا۔
”یوں مت کہو کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔“

لَوْ أَنْفَقْتُ مَا فِي الْأَرْضِ
جَمِيعًا مَا آَلَفْتُ بَشِيرًا
قُلُوبَهُمْ .

اگر وہ سانسے کا سارا خرچ کر دیتا تو جو کچھ
زمین میں ہے تب بھی ان کے دلوں میں الفت
نہیں ڈال سکتا۔

یہ سن کر میں سمجھ گیا کہ مجاہد فقیر میں مجھ سے برتر ہیں۔

تلامذہ آپ کے مشہور شاگردوں میں یقول ابن حجر ایوب سختیانی، عطارد، عکرمہ، ابن عون، عمر بن دینار،
نظر بن خلیفہ، ابواسحق السبکی، ابوالزبیر مکی، یونس بن ابی اسحق، قتادہ، عبید اللہ بن ابی مرید، ابان بن
صالح، بکیر بن الاغص، حبیب بن ابی ثابت، حسن بن عمر، حسن بن مسلم، حکم بن عتیقہ، یزید الیاسی، عوام
بن خوشب، سلمہ بن کہیل، سلیمان الاحول، سلیمان الاعمش، منصور، سیف بن سلیمان، مسلم البطين، طلحہ
بن عرق، عبد اللہ بن کثیر، عبد الحکیم بن مالک الجعفری، مزاعم بن زفر، عبدہ بن ابی امامہ، عثمان بن عاصم،
اور عمر بن زید وغیرہ۔

علامہ ابن خلدون نے آپ کے تلامذہ میں مشہور مفسر متائل کا ذکر بھی کیا ہے یہ
علامہ ذہبی نے تذکرۃ الحفاظ میں آپ کے تلامذہ میں ابو عمرو بن العلاء اور ابن عبصن کو بھی شمار کیا ہے
جب کہ علامہ شمس الدین جوہری (متوفی ۸۳۳ھ) نے آپ کے تلامذہ میں حمید بن قیس اور زمرہ بن
حجج کا نام بھی لیا ہے یہ

۱۔ تفسیر مجاہد ص ۴۷۷ وفیات ج ۵ ص ۲۵۵ تے تذکرہ ج ۱ ص ۹۲ تے غایۃ النہایہ فی طبقات الفقہاء ج ۲ ص ۹۲

علامہ انیس علامہ طبری نے سورہ البقرہ کی آیت "إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ" کی تفسیر میں آپ کے بیٹے عبداللہ بن عباسؓ کے واسطے سے آپ کی روایت نقل کی ہے۔ لیکن محدثین کی کثیر تعداد نے عبداللہ کو ضعیف اور متروک قرار دیا ہے۔

تفسیر مجاہد کی خصوصیات | تفسیر میں آپ کی عادت تھی کہ آپ ماثور تفسیر لیا کرتے تھے۔ لیکن جہاں کہیں کسی آیت کے بارے میں آپ کو اثر یا روایت نہیں ملتی تھی وہاں اصول کے مطابق رائے سے بھی تفسیر کیا کرتے تھے۔ آپ خود فرماتے ہیں۔

افضل العبادۃ الواثع الحسن بہترین عبادت اچھی رائے ہے۔

آپ کی تفسیر کا بیشتر حصہ حضرت ابن عباسؓ کی تعلیمات پر مبنی ہے لیکن ان کے مشہور تلامذہ میں سے ہونے کے باوجود آپ دوسرے صحابہ کی رائے بھی اختیار کرتے ہیں چنانچہ مجاہد سے مروی تفسیر میں آپ کی طرف اسی حصہ کی نسبت صحیح ہے جس میں آپ کی رائے ابن عباسؓ کی رائے سے مختار ہے۔ یا جس کی سند آپ پر جا کر ٹھہر جاتی ہے۔

کہا جاتا ہے کہ مجاہد اہل لغت کے سرخیل اور آپ کی تفسیر سب سے پہلی غیر مرتب معجم (ڈکشنری) ہے جس میں آپ نے قرآن مجید کے الفاظ کی تشریح کی ہے۔ لغت دانی، اسالیب عرب پر مکمل عبور اور فقہی احکام میں کامل دسترس کی بنا پر آپ مشکل اور نادیدہ وغیرہ مالوف الفاظ کی بین توضیح، مغلط عبارات کی جاندار تشریح سیاق و سباق کی رعایت اور ازالہ اشکالات اس حسن و خوبی سے کرتے ہیں کہ مذکورہ بالا مقولہ کی صداقت میں کوئی شبہ باقی نہیں رہتا۔ ساتھ ساتھ آپ پرانی روایات اور آیات متعلقہ سے قصوں کو بھی اشارہ کرتے ہیں۔ یوں آپ کی تفسیر قدیم منقول اور جدید معقول تفسیر کا حسین امتزاج ہے۔ جو ایک طرف آپ کی جودت طبع قوت رائے و اجتہاد، فہم آیات اور فقہ میں ہمارے پر دلالت کرتی ہے۔ دوسری طرف یہ تفسیر صحابہ کرامؓ کے قائم کردہ اصول تفسیر کے حدود سے بھی متجاوز نہیں۔ آپ کی تفسیر کا سب سے قدیم نسخہ دارالکتب المصریہ قاہرہ میں پایا گیا جس کے کل اٹھانوے صفحات تھے اور آٹھ اجزاء پر مشتمل تھا۔ یہ نسخہ ۵۴۵ھ میں جمع کر کے لکھا گیا تھا۔ پھر جامعۃ الدول العربیہ نے ادارہ احیاء مخطوطات کے لئے اس کا عکس لیا اور یہی عکسی نسخہ ہے جس پر آج کل اعتماد کیا جاسکتا ہے۔

الغرض حضرت مجاہدؓ اپنے دور کے عظیم مفسر تھے۔ آپ نے قرآن کی خدمت کے لئے اپنا سب کچھ وقف کر دیا تھا اور اپنی اجتہادی قوت اور لغوی ہمارت کے ذریعے عصری تقاضوں کو پورا کرتے ہوئے لغت سے تفسیر کی راغ بیل ڈالی۔ آپ کی ساری زندگی ایک طالب علم کے لئے قابل تقلید نمونہ اور تعلیم و تعلم میں محنت و جہد کی طرف دعوت ہے +

تحریر :- ایس۔ ایم۔ فخر الدین
ترجمہ :- حافظ محمد نسیم قریشی

فرانس میں اسلام اور مسلمانوں

کہا جاتا ہے کہ اسلام فرانس کا دوسرا سب سے بڑا مذہب ہے۔ تعدادی لحاظ سے اچھے خاصے فرانسیسی پروٹسٹنٹ فرانس کے مسلمانوں کی تعداد کے مقابلے میں کچھ بھی نہیں ہیں۔ اور یہی حال یہودیوں کا بھی ہے۔ ایک اندازے کے مطابق فرانسیسی النسل مسلمانوں کو چھوڑ کر فرانس میں مسلمانوں کی تعداد میں لاکھ کے قریب ہے۔ مسلمانوں کی آبادی کل آبادی کا ۵.۴ فیصد ہے۔ مارسلز میں وارد ہونے والا کوئی بھی شخص اس حیرت انگیز فرق کو محسوس کئے بغیر نہیں رہ سکتا۔ اس شہر کی متعدد نواحی بستیوں میں مغرب اقصیٰ کے شہروں کا برتو نظر آتا ہے۔

پھر بھی ۱۹۷۶ء کے الیکشن کے دوران جب صدر جمہوریہ فرانس نے تین ہفتوں تک ہر اتوار کو ایک ایک کر کے مذہبی قائدین کو ناستے پر مدعو کیا تھا تو سب سے پہلے یہ اعزاز کیتھولک پادری کو بخشا گیا اس کے بعد پیرس کے ربی اعظم اور پھر پروٹسٹنٹس کے چرچ کے کارڈنل کی باری آئی۔ لیکن اس غیر معمولی اعزاز کا شرف حاصل کرنے کے لئے کسی بھی مسلم مذہبی لیڈر کو دعوت نہیں دی گئی۔ اس واقعہ سے فرانس میں مسلمانوں کی سیاسی نا طاقتی کا اندازہ بخوبی لگایا جاسکتا ہے۔

مسلم معاشرہ کی ساخت | فرانس کے مسلمانوں کی اکثریت مغرب اقصیٰ کے مسلمانوں پر مشتمل ہے جن میں سب سے زیادہ مسلمان البحر بانی نسل کے ہیں۔ اور اس کے بعد بالترتیب مراکش اور تیونیشیا کا نمبر آتا ہے۔ صہارائے افریقہ اور ایشیا کے بھی کچھ مسلمان یہاں آباد ہیں۔ جنگ عظیم دوم کے فوراً بعد سے ان مسلمانوں نے فرانس کی جانب ہجرت شروع کر دی اور اس ہجرت میں دو عوامل کا برہنہ تھے۔

۱۔ امل :- قدیم نوآبادی روابط

دوم :- اس جنگ میں فرانسیسی افرادی قوت میں زبردست کمی

ان مسلمانوں کے علاوہ دوسرے قسم کے بھی گروہ ہیں جو بعد میں فرانس پہنچے۔ فرانس میں یوگوسلاوی

مردوروں کی بھی اچھی خاصی تعداد موجود ہے۔ جن میں ایک اندازے کے مطابق کم از کم بیس فیصد مسلمان ہیں ترکی سے آنے والے مزدور بھی یہاں ملتے ہیں جو ایک مخصوص مدت کے لئے معاہدہ پر بنیہر اپنے خاندانوں کے اس ملک میں آتے ہیں اور معاہدہ کے خاتمہ پر اپنے گھروں کو واپس چلے جاتے ہیں۔ ان کی آمد و رفت کے بلوجود فرانس میں ترکوں کی تعداد تقریباً یکساں ہی رہتی ہے۔ اس کے علاوہ مسلمانوں کے دو نوعیت کے زمرے اور بھی ہیں۔

اول۔ اسلامی ممالک کے طلباء۔

دوم۔ فرانسیسی التسل مسلمان جو اعداد و شمار کے لحاظ سے فرانسیسی عوام میں شامل ہیں۔ جن کی اکثریت سابق فرانسیسی نوآبادیوں سے آئی ہوئی ہے۔

ترکی کے مزدوروں کی طرح طلباء بھی فرانس کی تغیر پذیر آبادی ہیں۔ لیکن ان کی تعداد کم و بیش مستقل رہتی ہے۔ زیادہ تر طلباء مغرب اقصی کے ہوتے ہیں۔ جن میں مراکش، الجزائر، الجزائر، الجزائر، الجزائر کے علاوہ سے فوقیت حاصل رہتی ہے۔

فرانسیسی مسلمان اسلام کے سارے اصولوں پر پوری دیانت داری سے عمل کرتے ہیں۔ مثال کے طور پر غذائی معاملہ میں سور کے گوشت اور شراب سے اجتناب کرنے میں وہ کوئی دقیقہ فرو گذاشتہ نہیں کرتے جب کہ سور کا گوشت اور شراب فرانسیسی کلچر کی مقبول ترین چیزیں ہیں۔

فرانسیسی مسلمان عام طور پر درمیانی یا نچلے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں ان کی اکثریت کالج کی تعلیم یافتہ ہے۔ ان مسلمانوں کا ایک قائد فرانسیسی پارلیمنٹ کا سابق اسپیکر ہے۔ پیرس میں یہ گروہ بہت سرگرم ہے۔ ان کی تعداد آٹھ ہزار کے لگ بھگ ہے۔

کلوائٹ فیزانڈ کی مسلم برادری | میں اپنے اس جائزے میں کلوائٹ فیزانڈ کی مسلم برادری پر بھی روشنی ڈالوں گا۔

کلوائٹ فیزانڈ کا شہر جغرافیائی اعتبار سے فرانس کے بالکل قلب میں واقع ہے۔ یہ شہر دو ہزار سال سے بھی زیادہ قدیم ہے۔ اور سچ یا د گاؤں کا ایک عجائب گھر ہے۔ مثال کے طور پر یہاں ایک ٹاؤن ہالازا ہے۔ جہاں سے فرانسیسی یوپی جولین نے ایک ولولہ انگیز تقریر کر کے "ایمان والوں" کو "کافروں" کے خلاف طبل جنگ بجانے اور یر و مثل کے مقدس شہر کو ان کے ہاتھوں سے جھین لینے کے لئے ان کے اندر جوش و غضب کا طوفان برپا کر دیا تھا۔ اور محمد اسد نے اس واقعہ کو یورپی اتحاد کے پہلے مظاہرہ کے نام سے ٹیک ہی نوازا ہے۔ معاشی طور پر فرانس کا "بربر شہر" ہے مشہور و معروف چمپلن ٹائر فیکٹری اسی شہر میں واقع ہے۔

سابق صدر فرانس ویلری دلیتیال کا وطن ہونے کی بنا پر یہ شہر کسی حد تک سیاست کا بھی مال ہے۔

اس شہر اور نواحی بستیوں کی آبادی ۳ لاکھ کے قریب ہے۔ مسلمان تقریباً چھ ہزار ہیں۔ ان کا یہ تناسب پورے ملک کی آبادی میں ان کے تناسب سے مشابہ ہے۔ مسلمانوں کی آبادی جنوبی علاقوں کے مقابلے میں شمال میں کم ہے۔ اس شہر میں سات سو ترک مسلمان ہیں۔ یہ سب بغیر اپنے خاندانوں کے ایکیلے یہاں رہتے ہیں۔ ان کی اکثریت معمار ہے۔ یہ سب کے سب بہت ہی معمولی کرلیہ پرسرکار کے فراہم کردہ "ورکس ہاسٹل" میں رہتے ہیں۔ ان ہاسٹلوں میں تمام بغیر خاندان والے غیر ملکی مزدور رہتے ہیں۔ لیکن اس کے باوجود بھی ان سب نے مل کر اپنی ایک تنظیم قائم کر لی ہے اور ہاسٹل کے حکام کی اجازت سے ایک کمرے میں نماز بھی ادا کرتے ہیں۔ یونیورسٹی کے طلباء کی تعداد سات ہزار ہے جس میں لگ بھگ پانچ سو مسلمان ہیں ان کی اکثریت مراکشی ہے صرف تقریباً دو درجن طلباء الجیریائی ہیں۔ تھوڑے سے طلباء مسلم افریقہ کے بھی ہیں اور ایک درجن کے لگ بھگ مسلم طلباء دوسرے مسلم ملک سے تعلق رکھتے ہیں۔

طلباء کے علاوہ مسلم کی آبادی کی اکثریت مغرب اقصیٰ کے ملک سے یہاں وارد ہوئی ہے۔ ان میں سے تقریباً سب ہی لوگ مزدور طبقہ کے ہیں۔ ان میں سے زیادہ تر لوگ چمپین کی ٹائر فیکٹری میں ملازمہ مست کرنے ہیں۔ کچھ دوسرے لوگ گندے نالوں کی صفائی، ٹرک ڈرائیوری، معاماری وغیرہ جیسے کام کرتے ہیں۔ ان میں سے کچھ لوگ ہمیشہ کے لئے بس گئے ہیں۔ شمال کے طور پر یہاں تین گودام مالک پنساری مسلمان بھی ہیں جو سب مراکش کے شہری ہیں۔ اور یہاں چمپین ٹائر فیکٹری میں کام کرنے آئے تھے۔

نواحی مسلم بستیاں | اس شہر کی تین نواحی بستیاں مسلم اکثریت سے آباد ہیں۔ ان میں سے ایک بستی بورپا کے سب سے قدیم کیتھیڈرل کے سامنے میں شہر کے قلب میں واقع ہے۔ یہ نواحی بستی بہت قدیم ہے۔ اس کی تقریباً سب عمارتیں نہایت شکستہ کم از کم ایک ہزار سال پرانی ہیں۔ یہاں کے مسلم معاشرہ کی اکثریت الجیریائی ہے یہ سب لوگ بوڑھے ہیں جن کی عمر کا وسط ساٹھ سے ۶۵ سال ہے اور جن کی اکثریت تنہا رہتی ہے۔ ان میں سے کچھ لوگ سابق فوجی ہیں جن کو پنشن ملتی ہے۔ یہ سب اپنے اپنے گھروں کو سال میں ایک بار جلتے ہیں۔ ان کی اوسط آمدنی ایک ہزار فرانک ماہانہ سے کم نہیں ہوتی۔ ۱۹۷۱ء میں ان لوگوں نے ایک گندی بستی کے مالک الجیریائی سے بطور مسجد ایک چھوٹا سا تہ خانہ کرایہ پر لیا تاکہ ازجہدہ اور نماز پنج وقتہ باقاعدہ طور پر ادا کرنی شروع کر دیں۔ عام طور سے کوئی نہ کوئی طالب علم ہی خطبہ دیتا ہے اور نماز بھی پڑھاتا ہے۔ کلرمانٹ فیرانڈ کی یہ سب سے پہلی مسجد ہے۔ جس میں بیک وقت (۳۵) اشخاص نماز ادا کر سکتے ہیں۔

دوسری نواحی بستی شہر کے اطراف میں صنعتی علاقہ کے قریب بسی ہوئی ہے۔ یہاں کے لوگوں کی

اکثریت شہر میں کام کرتی ہے۔ یہ لوگ اپنے خاندانوں کے ساتھ رہتے ہیں۔ زیادہ تر لوگ اوجیزہ مکر کے ہیں۔ ان کے خاندان اوسطاً چار بچوں پر مشتمل ہیں۔ مکانات تقریباً ناقابلِ رہائش ہیں۔ کمرے بہت چھوٹے اور کستہ ہیں۔ یہ سب مکانات مشہر والوں کے ہیں۔ ان کے کرائے ناقابلِ یقین حد تک سستے ہیں۔ یعنی دوسرے والے مکانات کا کرایہ ماہانہ ۸۰ فرانک ہے جبکہ اپنی ماہانہ آمدن بارہ سو فرانک ہے۔ ان لوگوں نے اس بستی میں ایک کمرہ بطور مسجد کرایہ پر لے رکھا ہے۔ جس میں پنج وقتہ نماز ادا کرتے ہیں۔

تیسری نواحی بستی چمپین ٹائر فیکٹری کے بالکل قریب واقع ہے۔ یہ بستی ایک طرح سے "درکار کی اسٹل کامپلکس" ہے جس کا نظم و نسق چمپین ٹائر فیکٹری چلاتی ہے۔ یہ بستی اسپین اور پرتگال جیسے دوسرے ملک کے مزدوروں سے پوری طرح غلط ملط ہے۔ اس میں ایک یا دو بلاک پورے طور پر مسلمانوں سے آباد ہیں یہاں رہنے والے زیادہ تر لوگ ۲۰، ۳۰ سال کی عمر کے ہیں۔ یہ سب مراکش سے تنہا آئے اور مذکورہ فیکٹری میں ملازمت کرتے ہیں۔ چمپین ٹائر فیکٹری نے انہیں مستقل طور پر ایک ہال بطور مسجد دے رکھا ہے۔ بہر حال یہ بتا دینا ضروری ہے کہ مسلمان مزدوروں کے معاملے میں چمپین ٹائر فیکٹری جیسا سلوک فرانس کے دیگر صنعت کاروں کے سلوک میں نظر نہیں آتا۔ مثلاً پیرس کے قریب واقع "ڈی اسالت خلائی فیکٹری" میں تو مزدوروں کو کام کے اوقات میں ماتھے دھونے کی بھی اجازت نہیں ہے۔

مذکورہ بالا بستیوں کے علاوہ شہر میں ایک دوا اور بھی مسلم بستیاں ہیں جہاں کی اکثریت الجیریا کی ہے لیکن بد قسمتی سے مذہبی سرگرمیوں کے لئے منظم نہیں ہیں۔ ان بستیوں کے علاوہ مسلمان سارے شہر میں بکھرے ہوئے ہیں۔ کچھ مسلمان شاندار مکانات میں رہتے ہیں آنگن بھی ہیں۔ یہ مکانات چمپین فیکٹری کے ہیں اور کمپنی کے پرانے ملازموں کے نام الاٹ کئے جاتے ہیں۔ دوسرے زیادہ تر لوگ "معتدل کرائے والے سکاری مکانات" میں رہتے ہیں۔ مقوڑے سے انشمار کے بعد یہ مکانات کوئی بھی حاصل کر سکتا ہے۔ یہ مکانات نہایت ہی نفیس ہیں اور پرسکون نیز صاف ستھرے علاقوں میں ہیں۔ ان کامپلکسوں میں کمرے الاٹ کئے جانے میں کوئی امتیاز نہیں برتا جاتا۔ دو کمروں والے مکانات کا ماہانہ کرایہ چھ سو فرانک تک ہوتا ہے۔ لیکن جہاں تک پرائیویٹ مکانات کے کرائے پر ملے گا سوال ہے ان میں یقینی طور پر تفریق برقی جاتی ہے۔ تو بھی یہاں کرائے کے مکانات کے حصول میں ایسی سخت وقت پیش نہیں آتی جیسی جرمنی اور انگلستان میں ہے۔

عظیم مسائل | یہاں کے مسلمان کچھ دوسرے اہم مسائل سے بھی دوچار ہیں جن کو دوبارہ ملاحظہ کرنا کے تحت درجہ بند کیا جاتا ہے۔

(الف) تہذیبی بے آہنگی (ب) اقتصادی تفاوت۔ تفصیلی طور پر ان میں سے چند مسائل مندرجہ ذیل ہیں۔

یہاں مسلم معاشرہ مغربی میار کا تعلیم یافتہ ہے یہ کہنے کے بعد مجھے یہ بھی بتانا چاہئے کہ ان میں جن ایسے حفاظ کو بھی میں جانتا ہوں جو تینوں مذکورہ بالا مساجد میں رمضان المبارک کے موقع پر تہذیب و عروج پڑھایا کرتے ہیں پھر بھی بچوں کو تعلیم دلانا اور ان کو اپنے تہذیبی ورثہ کا محافظ بنانا سب سے اہم مسئلہ ہے۔ زیادہ تر عرب نوجوان عربی اصول چکے ہیں۔ آپ کو ایسے بہت سے بچے ملیں گے جو خاص عربی حدود رخ اور ع کو ادا نہیں کر سکتے۔ مغرب اقصیٰ کے ہر ملک اپنے اپنے انداز میں اس سنگین مسئلہ سے نپٹنے کی کوشش میں مصروف ہیں۔

مثال کے طور پر حکومت مراکش نے مکرمانٹ کے مراکشی بچوں کو عربی کی تعلیم دینے کے لئے ایک مستقل اسٹا کا تقرر کر رکھا ہے۔

مسلم مردوں کی تدفین ایک دوہرا مسئلہ ہے۔ سارے فرانس میں تدفین کے لئے صرف ایک قبرستان ہے جو پیرس کے علاقے میں واقع ہے اور جس کا نظم و نسق پیرس کی جامع مسجد کے پاس ہے۔ یہاں تدفین کے سلسلے میں جامع مسجد کے امام کی تصدیق ضروری ہے۔ موجودہ حالات میں پیرس کے آس پاس کے مسلمانوں کے لئے بھی مردوں کی تدفین آسان نہیں ہے۔ نتیجہ کے طور پر کلمارنٹ فیرانڈ کے زیادہ تر مسلمان بہت زیادہ خرچ برداشت کر کے مردوں کو بذریعہ ہوائی جہاز اپنے وطن بھیج دیتے ہیں۔

اسلامی غذائی اصولوں پر عمل ان لوگوں کے لئے کوئی مسئلہ نہیں ہے جو ان اصولوں کی پابندی کرنا چاہتے ہیں۔ مرغی اور مرغیاں خرید کر اسلامی طریقہ پر ذبح کئے جاسکتے ہیں۔ مقامی بازاروں سے حلوان اور بھیڑیں زندہ خریدی جاسکتی ہیں۔ اور مکان کے عقبی آگن میں حلال کی جاسکتی ہیں۔ حلال کی صحت کی بنیادوں پر یہ بات قانونی طور پر جائز نہیں ہے۔ پھر بھی بہت سے لوگ ایسا کرتے ہیں اور خاص طور سے بقر عید کے دنوں میں ذبیحہ بڑے پیمانہ پر کیا جاتا ہے۔ جہاں تک بڑے گوشت کا سوال ہے یہ بہت معمولی مسئلہ ہے۔ سرکاری قوانین کے مطابق جانور کو حلال کرنے سے پہلے اس کے سر پر گولی مارنا چاہئے۔ کلمارنٹ فیرانڈ کے زیادہ تر عرب پسناری حلال گوشت فروخت کرتے ہیں۔ مسلم طلبہ کے ایک گروہ کی تحریک پر دیہات کا ایک مرغی فارم ایک عرب قصائی کی خدمات حاصل کر کے مرغوں کا حلال گوشت فراہم کرنے پر آمادہ ہو گیا ہے۔

کچھ ایسے بھی اندرونی مسائل ہیں جن سے فرانس کی مسلم برادری بالکل اسی طرح دوچار ہے جیسے کہ دوسری جگہوں کی مسلم برادریاں۔ ان میں سے دو بڑے قابل ذکر مسائل قبائلی نیز قومی تعصب سے متعلق ہیں۔ عام طور سے خارجی ماحول کے دباؤ کی وجہ سے اندرونی اختلافات خود بخود دب جاتے ہیں۔ لیکن ماوروطن کی قنصلی خدمات اپنے مشن کی نوعیت کی بنا پر ان اندرونی اختلافات کو نہ صرف زندہ رکھنے بلکہ ہوا دینے کی بھرپور کوشش کرتی ہیں اس طرح ”پھوٹ ڈالو اور حکومت کرو“ کی پالیسی صرف مغربی سیاست دانوں کی

ہی اجارہ داری نہیں ہے۔ اس سلسلے میں صرف ایک مثال پیش خدمت ہے

میں نے کلمہ مانع کے مسلمانوں کو ہر عید و دن الگ الگ مناتے دیکھا ہے۔ ایک گروہ تو یہیں کی جماع مسجد یا مکہ ریڈیو یا دونوں کے مشترکہ اعلان کی بنیاد پر عید مناتا ہے جب کہ دوسرا گروہ شمالی افریقہ کے ریڈیو یا شمالی افریقہ کے قنصل خانوں کے متفقہ فیصلے کے متعلق عید مناتا ہے۔

فرانسیسیوں کا رویہ | فرانسیسی سماج کے بہت سے سیکشن مسلم معاشرہ اور اس کے مسائل میں بہت زیادہ دلچسپی لیتے ہیں لیکن ان کے انداز و رخ بہر حال مختلف ہوتے ہیں۔ اور خاص طور سے ان کا انحصار ان کے مقاصد پر مبنی ہوتا ہے۔ فرانسیسی حکومت کا رویہ عام طور سے ہمدردانہ اور غیر متعصبانہ ہے۔ ایک نیشنل ٹیلی ویژن اسٹیشن پر ہر ہفتہ اقوام کو صبح کم سے کم ۵، منصف مغرب اقصیٰ کے اور کبھی کبھی ترکی کے تہذیبی، معاشرتی و تمدنی پروگرام نشر کرنے میں صرت کرتا ہے۔

ایک بار اسی اسٹیشن نے صبح کے وقت حج کے دوران حج پر بھی ایک فلم دکھائی تھی۔ اور اس کے بعد حج کے معنی اور اس کی اہمیت پر بہت ندرت دار مباحثہ کا انتظام کیا تھا۔ یونیورسٹی کے طلبہ کی بھی طر یا میں مسلمان طلبہ سوار کے گوشت کی باری کے دن دوسری چیزیں لے سکتے ہیں لیکن یہ ایک افسوسناک حقیقت ہے کہ مسلم لڑکے کے طلبہ کے مقابل میں فرانسیسی طلبہ اس اہم پیش کش کا زیادہ فائدہ اٹھاتے ہیں۔

فرانسیسی فلاحی اسکیموں میں کوئی تفریق نہیں برتی جاتی۔

مثال کے طور پر غیر ہنرمند لوگوں کے لئے بہت سے پیشہ ورانہ تربیتی کورسوں کا انتظام ہے جن میں وظیفہ کی بھی چھی خاصی رقم ملتی ہے۔ ان میں سے بہت سے کورسوں میں آپ کو دوسری قوموں جی کہ فرانسیسیوں کے مقابلے میں کہیں زیادہ ابجیرا، مراکش اور تیونسٹیا کے شہری ملیں گے۔

فرانسیسی کمیونسٹ بھی فرانسیسی مسلمانوں میں دلچسپی رکھتے ہیں۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ زیادہ تر مسلمان مزدور طبقہ سے تعلق رکھتے ہیں اور بہت سی فیکٹریوں میں تو مسلمانوں کی اکثریت ہی ہے۔ اپنے اعتقاد اور نظریات کے سچے یہ کمیونسٹ اپنے کو مغرب اقصیٰ کی تہذیب و تمدن کا سچا حمایتی خاص کرنے کی انتہاک کو شمش کوہتے ہیں مسلم معاشرہ میں ان کے بے شمار حمایتی پیدا ہو گئے ہیں۔

مسلمانوں کے معاملات میں دلچسپی رکھنے والا تیسرا اہم گروہ کمیونولک چرچ ہے۔ مسلمانوں کے قانین میں کیتھولک چرچ کا رویہ بہت ہی ہمدردانہ ہے۔ ایک بار ایک عظیم تبلیغی اجتماع تین دنوں تک ان کے ایک خالی مشن ہاؤس کے کئی ہال میں منعقد ہوا۔ جس کا نہ تو کوکرایہ لیا گیا۔ نہ بجلی اور پانی کا پیسہ وصول کیا گیا۔ خدا سا بھی غور کرنے پر آپ کو یہ معلوم ہو جائے گا کہ یہ رویہ بالکل عجیب و غریب نہیں ہے فرانسیسی سماج پر

اپنی اپنی فوقیت برقرار رکھنے کی خاطر کمیونسٹوں اور کیتھولک چرچ میں ایک مستقل کشمکش جاری ہے۔
چرچ کا رویہ مدافعتیہ ہے اور آہستہ آہستہ اس کی گرفت واصلی پڑتی جا رہی ہے۔ دونوں کی اس صف آرائی
میں مسلمان صرف شطرنج کے مہروں کی مانند ہیں۔ چرچ کا خاص مقصد صرف یہ ہے کہ مسلمان اس کے حریت کی
صغوں میں شامل نہ ہونے پائیں۔ اس کا ایک طریقہ یہ ہے کہ ہر مذہب اور نسل کے لوگوں میں مذہبی شعور بیدار
کرنے کے لئے ہر ممکن قدم اٹھایا جائے۔ اور انہیں ہر قسم کی مدد فراہم کی جائے۔

کچھ دوسرے مذہبی گروہ بھی ہیں جیسے سالوٹین آرمی، موونٹنس، پتالوفرنس جو مسلم بستیوں میں پابندی
سے جاتے رہتے ہیں۔ لیکن ان غنیمتوں کی بہت ہی زیادہ منظم کوششوں کے باوجود مسلم معاشرہ پر اثر اب تک
بس بڑے نام ہی ہوا ہے۔

مسلم طلباء اور مساعروں اب ہم مسلم مساعروں کے تین اسلامی ممالک سے آنے والے طلباء کے رویہ کا جائزہ
لیں گے جیسا کہ ہم نے پہلے تذکرہ کیا ہے زیادہ تر طلباء مراکش سے آتے ہیں۔ فطری طور پر طلباء اور مردوروں کے
مابین جینتیوں کا ایک نمایاں فرق ہوتا ہے۔ یہ دونوں گروہ بالکل مختلف دنیا میں رہتے ہیں۔ اس سے زیادہ تر
طلباء اس غیر ملک میں اپنے ہم وطن مردوروں کے مسائل اور پریشانیوں سے بالکل بے تعلق رہتے ہیں۔

ان میں سے صرف کچھ ہی بصری طلباء مسلم نظریات و افکار کی نشر و اشاعت میں عملی طور سے حصہ لیتے
ہیں۔ پہلا گروہ مراکش کی کمیونسٹ پارٹی نیز دوسری بائیں بازو کی تنظیموں سے تعلق رکھتا ہے۔ فرانس میں
تاریکین وطن مراکشیوں میں سے اپنے ہم وطن پیدا کرنا اور سرگرم پارٹی کے ارکان بھرتی کرنا اس گروہ کا خاص مقصد ہے۔
اس کام میں انہیں فرانسیسی بائیں بازو، اولیٰ کا بھرپور سرگرم تعاون حاصل ہوتا ہے اس وجہ سے ان کی سرگرمیاں
صرف مراکشیوں تک ہی محدود نہیں رہتیں بلکہ مغرب اٹھنے کے تمام ممالک کے شہر بویاں تک ان کا دائرہ عمل وسیع
ہوتا ہے۔ یہ نوجوان جمعی طور سے اس یقین کا شکار ہوتے ہیں کہ تمام سماجی بدلیوں کی جڑ مذہب ہے اس لئے
فرانس کے مسلمانوں کی نظریات ہر مذہبی سرگرمی ان کے لئے ناقابل برداشت ہوتی ہے۔

بطور مثال عرض ہے کہ ایک موقع پر یونیورسٹی کے ایک ہال میں جج پر ایک فلم دکھانے کا انتظام کیا گیا
اسلم کے مطابق ہر کام قاعدہ سے چل رہا تھا۔ اسلام کے اس اہم رکن کے بارے میں جاننے اور سیکھنے کے متمنی مقامی
فرانسیسی عوام سے ہال کھپا کھپ بھرا ہوا تھا۔ فلم شروع ہونے سے چند منٹ قبل مراکشی کمیونسٹ مسلم طلباء
اپنے فرانسیسی ساتھیوں کے ہمراہ ہال میں داخل ہوئے۔ اسلام اور مسلمانوں کے خلاف نعرے بلند کئے۔ ان لوگوں
نے اس پروگرام کو روک دئے جانے کا مطالبہ کیا۔ کمیونسٹ بقول ان کے یہ پروگرام رحمت پسندانہ اور عرب تہذیب
کے خلاف تھا۔ ایک طوفان بدتمیزی برپا کر دیا۔ کسی غیر ضروری پریشانی میں پھنسنے سے پہلے ہی سامعین فوراً

منتشر ہو گئے۔ اور پھر نتیجتاً پروگرام بھی روک دیا گیا۔

دوسرا گروہ ان مسلم طلباء کا ہے جو اسلام کے شیعہ بنی ہیں۔ تعداد کے لحاظ سے یہ نہایت قلیل ہیں۔ یہ لوگ مسلم معاشرہ کی مدد میں اپنا سارا ممکن محصول وقت خرچ کرتے ہیں۔ اور اسلام کی نشر و اشاعت میں اپنے تمام ذرائع استعمال کرتے ہیں۔ ان کی سرگرمیوں میں جمعہ کا خطبہ دینا اور نماز پڑھانا، ہفتہ کی سہ پہر میں ہفتہ وار تقریر کا اہتمام کرنا، چھوٹے بچوں نیز لڑکوں کو عربی اور دینیات کی تعلیم دینے کے لئے کلاس چلانا، مختلف کاروباری اداروں کو بھرنے میں مسلمانوں کی مدد کرنا، مریضوں کی عیادت کرنا، بیتا میڈیکل انشورنس واسٹ مریضوں کے لئے دواؤں کا انتظام کرنا شامل ہے۔

ہر طرف سے ان مسلم طلباء کو مشکلات کا سامنا کرنا پڑتا ہے۔ مادی وسائل کی کمی کا شکار ہیں اور بایں بازو والے طلباء سے ان کا مستقل جھگڑا رہتا ہے۔ ان تمام اچھنوں کے باوجود ان لوگوں نے کلیرمانٹ فی رائڈ کے مسلمانوں کو ایک اکائی کے روپ میں منظم کر دیا ہے۔ یہاں کے مسلم معاشرہ نے ”کلیرمانٹ مسلم انجمن“ کے نام سے اپنے کو رجسٹرڈ کر لیا ہے۔ اس سوسائٹی کا اپنا دستور ہے۔ اصول ہیں اور اپنا طریق کار ہے جس کی ایک کاپی سرکاری دفتر کی خاطر مقامی حکام کے پاس جمع کر دی گئی ہے۔ شہر و نواح کی تمام دوسری تنظیمیں اسی تنظیم کی شناسائی ہیں۔ سارے فرانس میں اپنی نوعیت کا یہ پہلا تجربہ ہے۔

ان ہی مسلم طلباء نے مقامی ”آرٹھی آف انس“ سے اس پر گفت و شنید کر لی ہے۔ کہ ان کے ایک غیر مستقل گرجا کو ان سے حاصل کر کے مرکزی مسجد کی حیثیت سے مسلمان استعمال کریں۔ اس کا کوئی کرایہ نہیں پڑے گا۔ اس میں بیک وقت ایک سونگاری نماز ادا کر سکیں گے۔ یہ گرجا شہر کے قلب میں واقع ہے۔

مختصر یہ کہ جو کچھ بھی کلیرمانٹ فی رائڈ کے مسلمانوں کے بارے میں لکھا گیا ہے کم و بیش ویسا ہی فرانس کے ہر شہر کے مسلمانوں پر بسط کیا جاسکتا ہے۔ سب جگہ کے مسلمان اپنے آپ کو منظم کر رہے ہیں۔ اقتصادی نیز سیاسی طور پر یہ مسلمان کمزور ہیں۔ نیز قومی اور قبائلی عصبیت کا شکار ہیں۔ ان کی علاقائی نیز قومی سطح کی سرگرمیوں کو مربوط کرنے کے لئے فرانس میں ان کی کوئی قومی سطح کی تنظیم نہیں ہے۔ لیکن پھر بھی ماضی کے مقابلے میں مستقبل شاندار اور تابناک ہے۔

الناس
کہ خط و کتابت اور برائے اشاعت مضامین کاغذ کے ایک طرف
صاف اور خوش خط تحریر کیجئے !

حضرت امام الشاہ ولی اللہ دہلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ ایک مجدد مصلح اور مفکر

حکیم الامت امام ولی اللہ دہلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ ۲۱ فروری ۱۷۰۳ء کو پیدا ہوئے۔ گویا آخری بافتیا مغل بادشاہ اورنگ زیب عالمگیر کی وفات سے ۴۴ سال قبل آپ کے والد گرامی شاہ عبدالرحیم عالم باعمل اور صوفی یا صفا تھے شاہ ولی اللہ کی علمی ترقیوں میں ان کی حسن تربیت کا بڑا دخل ہے۔ جس کا ذکر شاہ صاحب نے اپنی خودنوشت میں جایا کیا ہے۔

اس میں شک نہیں کہ اورنگ زیب مغلوں میں سب سے زیادہ مذہب پرست بادشاہ تھا۔ لیکن یہ بات بھی ٹھیک برعکس ہے بالآخر کہ جن انسانی خوبیوں کو مذہب مفید بتائے وہ اب بالکل مفقود تھیں۔ جی کہ خود اورنگ زیب اہتبا تھا۔

راستی خدا ترسی، امانت داری اور اس طرح کے فضائل کیاب بلکہ نایاب ہیں۔

اس کی وجہ جو کچھ سمجھ میں آتی ہے وہ یہ ہے کہ شرع و فقہ کی گرم بازاری تو اس دور میں خوب تھی لیکن یہ باطنی یہ ایموں کا علاج نہیں۔ اس ذریعہ سے حدود و تعزیرات کا معاملہ تو خاتم ہو سکتا ہے۔ لیکن علاج دل کے لئے صاحب دل ہونا ضروری ہے۔ اور تزکیہ و احسان کی صفات عالیہ سے منصف ہونا لازمی ہے۔

اس ناسازگار ماحول میں شاہ صاحب پیدا ہوتے ہیں۔ دس مغل بادشاہ یا شطرنج کے پٹے اور مہر سے ان کی زندگی میں اوپر تلے برہر افتخار آتے ہیں جن کے پاس علم و تقویٰ چھوڑ حکومت بھی ڈھنگ کی نہ تھی۔ ایران سے ہندوستان میں وارد ہونے والے شیعہ علما میں اپنی مخصوص فرہنیت کی بنا پر ہر طرف مسلط تھے اور بادشاہ عیسائیوں کا نشانہ کاران کے ہاتھ میں کٹھ پتلی۔ اس منظر میں شاہ صاحب کے اصلاحی کام کی قیمت کا اندازہ لگانا آسان ہوگا۔

صحیح کہ وہ پوری طرح حالات کا رخ نمودار تھے لیکن اس میں شک نہیں کہ سیاسی زوال کے باوجود انہوں نے قوم کے علمی سرہانے، اخلاق فضائل اور انسانی خوبیوں کو کسی درجہ میں محفوظ کر لیا۔ بلکہ یہ کہنا غلط نہیں کہ اب تک اس پورے خط میں اس حوالہ سے جو رونق ہے اس کے پس منظر میں شاہ صاحب کے انہاس کی گرمی نظر آتی ہے شاہ صاحب کا سب سے بڑا احسان ہمارے نزدیک یہ ہے کہ انہوں نے لوگوں کو قرآن مجید کے فوق سے سرفراز فرمایا

اور پھر ان کی اولاد اور آگے سٹا گروں نے قرآن و سنت کے حقیقی سرچشموں سے ملت کو روحانی و دینی آبیاری کا سامان کیا۔ ورنہ اس دور میں کلامی مسائل کی گرم بازاری منطق و فلسفہ جیسے مضامین اور اس طرح کی بانی علمی خانوادوں کا سرمایہ فخر بنی ہوئی تھیں۔

شاہ صاحب نے قرآن کا ترجمہ فارسی زبان میں اس طرح کیا کہ وہ حقیقی معنوں میں زندہ کتاب کے طور پر سامنے آگیا۔ فارسی اس دور کی دفتری و علمی زبان تھی۔ اسی وجہ سے شیعہ مآئین اور علماء رسوم نیز صوفیان بے تحقیقت ان کے اور ان کی اولاد کے دشمن ہو گئے تھے کہ آئندہ چل کر ان کے جعفری اور ذہبی پوتے۔

— شاہ محمد اسماعیل کے خلاف غیر آباد کے منطقی گھرانے کے سربراہ مولانا فضل حق نے جس طرح کی ہنگامی آرائی کی اس کے پس پشت منطق کی غسوس و فہمیت، کلامی جھگڑے اور شاہ اسماعیل کا وہ ستر ذوق دینی تھا جس کی بنیاد پر وہ "داعی الی اللہ" کا صحیح کردار ادا کر رہے تھے جب کہ مولانا فضل حق کا مشغلہ انگریز اور فوجانہ ریاست کی ملازمت، مشطرج کھیلنا اور منطق کے سبق پڑھانا تھا اور بس۔ پھر بھی کہ شاہ ولی اللہ اپنے عزیزوں میں حریت پھینک گئے تھے۔ اور اب وہ شعلہ جوالہ بن کر جس گھر وندے کو جسم کرنے والی تھی۔ اس سے بھی بہی خواہان فریب کی المرجی بھی قدرتی بات تھی۔

امام ولی اللہ دہلوی نے قوم کی گجڑی جونی اخلاقی ساکھ کو جس طرح سہارا دیا اور اس کے قوم کے اندر پھر جس طرح کی اخلاقی روح پھونکی اس کے لئے تحریک مجاہدین سب سے بڑا ثبوت ہے۔ حضرت سید احمد نے اپنے رفقاء سمیت اپنے شیخ شاہ عبدالعزیز کی ٹھکانی میں تبلیغی دوروں اور سفر حج کے ذریعہ جو روح عمل و اخلاق بیدار کی اور جس طرح سنگلاخ وادیوں کو قطع کر کے بالاکوٹ کے دامن میں پہنچے، "اول فلول" کے مصداق اس کا اولین سہارا شاہ ولی اللہ کے سر ہے۔

تسلیم کہ بالاکوٹ ان حضرات کے خون سے رنگین ہوا۔ لیکن ان حضرات پر یہ تہمت تو ان کا کوئی بدترین دشمن بھی نہ لگا سکا۔ کہ وہ میدان چھوڑ گئے۔ ان پر باب عزیمت نے سرکھو دیا، باری بارومی لیکن سرکھونا وہ کارناما ہے جس کی مثال نہیں۔ اور یہ کھوکھو پھر چرخ راغ روشن کر گئے اس کا اندازہ کرنا تو مستقبل کی تاریخ سے کر دو کہ آئندہ کی ہر تحریک کا چراغ اس چراغ سے جل رہا ہے۔

شاہ ولی اللہ کے سب سے بڑے ترجمان مولانا عبداللہ سندھی کہتے ہیں :-

شاہ صاحب کی فکر میں آفاقی وسعت ہے۔ اس کا سبب مولانا کے نزدیک یہ ہے کہ شاہ صاحب ایک طرف مسلمانوں کے علوم و تعلیم کے وارث ہوئے تو دوسری طرف علوم عقاید سے بھی انہیں حصہ وافر ملا۔ لیکن اس طرح نہیں کہ وہ منطلق کی قیل و قال کا شکار ہو کر رہ گئے۔

بلکہ انہوں نے خدما صفا و دوع ماکہ پر عمل کر کے دکھلایا۔ اور خصوصاً خاتم المعصومین کے ارث و گرامی کی پیروی کی کہ حکمت مومن کی گم شدہ متاع ہے۔ وہ اسے جہاں سے ملے۔ جانچ کر لے۔

شاہ صاحب کا دور دینا متفقا کہ یہاں کے مسلمان سنی اور حنفی تھے۔ حکومتی دائروں میں اس سے انحراف گناہ سمجھی جاتا۔ ایران کے شیعہ اپنا رتبہ جارہے تھے۔ زہیوت سنت کے معاملات میں ذیل ہو کر سنہ و فلسفہ اور اس کے افکار سے دلچسپی لینے لگے تھے جتنی کہ یورپ کے مشنریز اس سرزمین تک پہنچ کر مشغول کار تھے۔ یہ متضاد اور منحنی فہماتر شاہ صاحب کے حوالہ میں سرگرم عمل تھے۔ مناظروں اور مجادوں کا زور تھا لیکن شاہ صاحب نے ان تمام مکروہ متہکمتوں سے الگ رہ کر فاضل علمی بنیادوں پر ملت کی تنظیم نو کا سر و سامان کیا۔ انہوں نے ایسا طریق اختیار کیا کہ مسلمان اپنے اعتقادات پر پوری طرح جمی رہے۔ اس میں کسی قسم کا احساس کمتری کا مرض پیدا نہ ہو۔ وہ اپنی روایات علمی و تاریخی کی صحیح امین و وارث بنے۔ اور علی و علیہ الصلوٰۃ و السلام سے لگائے لیکن کسی سے بیزار نہ رکھے۔ بلکہ مذہبی وسعت قلبی سے کام لے کر اپنے پڑوسیوں اور ہم وطنوں سے مل جل کر رہے۔ کہ اس ذریعہ سے ان لوگوں کو اسلام کی بیکات کا قائل کرنا آسان ہے۔

شاہ صاحب نے اس ضمن میں جو گوشیشیں کیں ان میں سرفہرست قرآن کا اس وقت کی علمی زبان میں ترجمہ ہے جیسا کہ عرض کیا گیا۔ انہوں نے مختصر حواشی بھی لکھے۔ اور جگہ جگہ ان بنیادوں کو واضح کیا جو اسلامی سوسائٹی کی حقیقی بنیادیں ہیں۔ مثلاً سورہ الفتح کی آخری آیت میں محمد علیہ السلام کی رسالت کے ساتھ ان کے رفقاء کا ذکر کرتے ہوئے قرآن عزیز انسان حضرت کو باجمہ و مدح لیکن ہندی ہمسہ و دھرم اور متعصب و انسانیت بیزار دشمنوں کے لئے ننگی تلوار اور اسٹ۔ کہا ہے۔ پھر ان کی ذاتی خوبی عبادت میں ان کا انہماک بتلایا۔ اور واضح کیا کہ یہ سب کچھ محض رضائے الہی کے لئے ہو کر ہے۔ کوئی ذاتی غرض نہیں اور آخر میں واضح کیا کہ ابتداء میں یہ جماعت نہ ہونے کے برابر تھی۔ بس ایک کوئل کی طرح۔ لیکن ان خصائل و فضائل کی بنیاد پر وہ بڑھتے جڑتے لہذا نئے عہدیت میں تبدیل ہو گئی۔ جتنی کہ دشمنان صائبہ لہذا لکھے۔ ان کے سببوت پر یہیں چھنے لگیں۔ لیکن اس کھیتی کا دہقان خوش و خرم نظر آنے لگا۔

شاہ صاحب دہاتے ہیں کہ موجودہ مسلمان قوم کے پچھنے اور ابھرنے کا اب بھی یہی طریق ہے۔ کہ وہ رسالت مآب کو اپنے لئے کمزور تسلیم کر کے اس میں بھائی چارگی کا اندازہ اپنائیں۔ انسانیت سے بیزار نہ رکھیں۔ ہاں جو ہمسہ و دھرم ان کے وجود کے درپے ہوں انہیں جس قدر قومی کافرا وادہ سمجھ کر تہس نہس کر دیں۔ اور اپنے ان اعمال حیات پر دنیا سے کسی قسم کے صدقہ امید رکھنے کے بجائے سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی تعلیم کی روشنی میں اپنا معاملہ اللہ تعالیٰ کے سپرد کر دیں اور دنیا میں مساوت و برابری کے عادلانہ اصولوں کے مطابق زندگی گزاریں۔

شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ چاہتے ہیں کہ انسان میں قوتِ ملکوئی اس طرح غالب آجائے اور ظاہر ہے کہ اس کا ذریعہ اعتقادات و اخلاقِ فاضلہ ہیں۔ کہ اس کے ذریعہ وہ ہمیشہ قوت پر غالب آجائے۔ اس ذریعہ سے انسان کو "نفسِ مطمئنہ" نصیب ہوتا ہے۔ اور یہی بات وراثتِ نبوت ہے۔ جس کا حدیث میں اس طرتِ ذکر ہے کہ ہم انبیاء و رہم و دنیا پر چھوڑ کر نہیں جاتے۔ ہمارا سرِ پایہ تو بس علم ہے جس کو اس سے کوئی حصہ مل گیا وہ ہمارا ہو گیا۔ دوسری طرف انہوں نے تدریسِ حدیث کو یہاں وسیع پیمانے پر رائج کیا۔ اور اپنی مجددانہ بصیرت سے بخاری تشریع کے بجائے موطا امام مالک کو اپنی توجہات کا مرکز بنایا۔ ان کا کہنا تھا کہ اس کتاب میں اس سہ سہائی کے اعمال کا تذکرہ ہے جس میں کم سے کم اختلاف تھے۔ انہوں نے اس کتاب کی دو شرحیں لکھیں۔ ایک اہل علم کے لئے عربی میں دوسری عام پڑھنے لکھنے حضرات کے لئے فارسی میں۔

تیسری طرف انہوں نے ایک مخصوص پیرایہ میں امت کی تاریخ مرتب کرنے کا بیڑہ اٹھایا جس کا سب سے بڑا ثبوت چار ضخیم جلدوں میں ان کی کتاب "انزالۃ الغبار" ہے۔ ایک عام سطح میں قسم کا انسان اس کتاب کو صحابہ کے فضائل و مناقب کی کتاب سمجھتا ہے۔ لیکن فی الحقیقت یہ کتاب اسلام کے اصولِ عدل کی ترجمان ہونے کے ساتھ اس کے قرنِ اول کے مثالی حکمرانوں کے اندازِ حکمرانی کی وضاحت کرنے والی ہے۔ ہماری تاریخ کا یہ علیہ اسی دور سے بگڑتا ہے کیونکہ یہود اور عیسویں کی پیہم سازشوں سے اسلام کے سیدھے سادے اصولوں کے علی الرغم اس دور میں تباہ فلسفہ "مشیعیت" کے نام سے مدون ہوا۔ اس فلسفہ میں قرآنِ عزیز کی تحریف و اولین معنایں قرآن کی تنقیص۔ بوقتِ نزول جھوٹ کی اجازت۔ اور امامت کے ایسے فکر کی نشان دہی ہے جس سے ختمِ نبوت کا مفہوم غارت ہو کر رہ جاتا ہے۔ شاہ صاحب نے اس کتاب کے ذریعہ ان مفاسد کا قلع قمع کرنا چاہا۔ اور مسلمانوں کو راہِ اعتدال دکھانے کے ساتھ ساتھ انہیں تاریخ کے اصول فراہم کئے۔

چوتھی طرف انہوں نے اپنے اور آنے والے دور کی "عقلیت پسندی کا توڑ کرنے کے لئے حجتہ اللہ البالغہ نام کی کتاب لکھی جس میں اسلامی اصول و ارکان کی تعبیر و تشریح ایسے انداز سے کی کہ ایک عقل سلیم کا مالک انسان فوری طرح پر حقیقتِ حال سے آگاہ ہو سکتا ہے بقول مولانا سبزواری

شاہ ولی اللہ کی حکمت کا خاص جوہر یہ ہے کہ وہ وحی سے حاصل شدہ دین اور عقل کی پیدا کردہ حکمت میں تضاد نہیں مانتے۔ ان کے نزدیک انسان کے دماغ میں کوئی چیز باہر سے نہیں آتی۔ استدلال اور استنتاج کی دو دروازہ راہ سے انسان جن حقائق تک پہنچتا ہے وہ فلسفہ و حکمت ہے۔ نبی کے ذہن پر حقائق کا نزول براہِ راست ہوتا ہے لیکن عام انسان کا معاملہ ایسا نہیں اس لئے وحی عقل و حکمت کی وہ آخری منزل ہے جس کے بعد کوئی منزل نہیں۔

اسی مفہوم کو آپ کے پوتے شاہ محمد اسماعیل شہید اس طرح بیان کرتے ہیں کہ
انبیاء بشر نہ لیکن نوح دیگر

آگے فرماتے ہیں کہ عام انسانوں کے کمالات کی جہان تکیں ہوتی ہے وہاں سے انبیاء علیہ السلام کے کمالات
کی ابتدا ہوتی ہے۔

اسی کتاب میں شاہ صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ اقتصادِ دینی اور معاشی مسائل پر کھل کر گفتگو کرتے ہیں۔ لیکن اس موضوع
پر کچھ کہنے سے قبل ہم اس طرف جی توجہ دلانا ضروری سمجھتے ہیں کہ شاہ صاحب نے امت کے تاریخی تسلسل کو ہمیشہ
پیش نظر رکھا۔ کیونکہ اس میں بھی امت کی ہجرت کا راز ہے خاص طور پر بزرگوار پاک و بلند کے حوالہ سے تو
مولانا شبیر احمد سندھی کے بقول انہوں نے حضرت مجدد الف ثانیؒ کے چھوڑے ہوئے کام کو پکڑا اور آگے بڑھایا۔
حدث الوجود اور وحدت الشہود کے مسئلہ میں حضرت مجدد اور شیخ ابن عربی کے درمیان اپنا سہر جو اختلاف کی
خلیج نظر آتی ہے۔ اپنے جیکہ انداز سے اس کو پائنا چاہا۔ اور اس میں فاسی قیادہ تک کامیابی ہوئی۔ جس کا اندازہ اس
فن میں ان کے علوم کے وارث، ان کے صاحبزادے شاہ رفیع الدین کی کتابوں سے ہو سکتا ہے۔
مولانا سندھی مزید کہتے ہیں کہ

مندستان کا ایک دور تیمورنگ سے لے کر اورنگ زیب تک ختم ہوتا ہے جس کے خاتم حضرت مجدد الف
ثانی ہیں۔ تو دوسرے دور کے فاتح شاہ ولی اللہ۔ اور ظاہر ہے کہ غاتم اور فاتح میں مماثلت اور اشتراک ضروری
ہے اسی طرح یہ بات جڑی دلچسپی کی ہے کہ بعض لوگ دورِ حاضر کی اصطلاحات سے مرعوب ہو کر شاہ صاحب کو "ایک
انقلابی" ثابت کرنے پر تہمت لگاتے ہیں حالانکہ وہ مجدد اور مسیح تھے نہ کہ انقلابی۔ اس تفریق کو مولانا سندھی اس طرح
وانہج کرتے ہیں:-

شاہ صاحب ان معنوں میں انقلابی نہ تھے کہ وہ پہلی سوسائٹی کو ختم کر کے اس کی جگہ بالکل
ایک نئی سوسائٹی میں پیدا ہوئے۔ گو اس میں زوال شروع ہو چکا تھا اور وہ بہت سی
نقصیاں قبول کر چکی تھیں لیکن جس اساس پر وہ قائم تھی وہ ابھی بالکل کھوکھلی اور فرسودہ
نہ ہوتی تھی۔ شاہ صاحب نے اس اساس کی اصلاح کی دعوت دی (اور یہی پیغمبرانہ طریق
ہے) اور اس میں جو غلط باتیں داخل ہو گئی تھیں ان کی نفی کی۔ چنانچہ جب وہ انہی کتابوں
میں اس سوسائٹی اور اس کے مختلف طبقات کو مخاطب کرتے ہیں تو اپنی بات سمجھانے
کے لئے اس سوسائٹی کے مسلمات اور علوم متعارفہ کو دیل اور مثال کے طور پر پیش کرتے
ہیں وجہ یہ ہے کہ شاہ صاحب کے مخاطبین ان باتوں پر یقین رکھتے تھے اور ان باتوں کو

مثال کے طور پر پیش کرنے سے اصل مقصد کی طرف آسان سے بلایا جاسکتا تھا۔

اس بات کو اصول فقہ کی زبان میں "عرف" کے نام سے یاد کیا جاتا ہے جس پر اگر ہم نصی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعلیم یہی ہے کہ کسی سوسائٹی اور قوم میں اگر کوئی اچھی چیز موجود ہے اور اسلام کے مسلمات سے اس کا ٹکراؤ نہیں ہوتا تو اسے چھیڑا نہ جائے۔ ورنہ معاشرہ میں انا کی پھیل جائے گی۔ قرآن عزیز میں عرف، معروف اور اس قسم کے الفاظ بکثرت آئے ہیں اور ان کا بھی یہی مفہوم ہے۔ اتھرنے اس ضمن میں ایک تفصیلی مقالہ لکھا ہے جو "منہاج" کے مصداق شریعت غیر میں منقریب چھپ کر آنے والا ہے۔ اسلام کے اس اصول عرف کو سمجھ اور پہچان لیا جائے تو کسی سوسائٹی کی اصلاح بہت آسان ہو جاتی ہے۔ ورنہ بگاڑ کا خطرہ بڑھ جاتا ہے۔

شاہ صاحب نے معاشی مسائل کا ذکر بڑے اہتمام سے کیا جیسا کہ ابتداء میں اشارہ ہوا۔ لوگ حیران ہیں کہ ایک حکم مسلح، نجد اور داعی الی اللہ ان دینوی بکھیروں سے کیا لینا چاہتا ہے۔ اس میں لوگوں نے سمجھا ہی نہیں کہ "معاش" کا مسئلہ کتنا اہم ہے؟ لوگوں کے خیال میں چند وقت کی نماز، مہینہ کے روزے اور ایسے ہی چند اعمال کا نام دین ہے اخلاق خالص، رزق حلال، لوگوں کے ساتھ حسن سلوک، اور اس قسم کی باتوں کی طرف کسی کی توجہ نہیں۔

آج خود بیمار سے ملک میں انسان کے بنیادی حقوق بری طرح پامال ہو رہے ہیں۔ انسان کو تو ربی میسر ہے نہ پیرا۔ اس کی عزت محفوظ ہے نہ جان۔ اس علاج معالجہ، تعلیم کی سہولتیں میسر نہیں۔ ایک خاص طبقہ تو وافر طریق سے مال و سبب دنیا ہو رہا ہے۔ لیکن عام، انسانی آبادی ان نعمتوں سے محروم ہے۔

نام نہاد اہل علم کا ایک طبقہ اس قسم کے معیشت پسند مضمرات کی سرپرستی کرتا ہے اور اس کے صلہ میں اس طبقہ کی پانچوں انگلیاں گھٹی میں رہتی ہیں۔ لیکن دکھی انسانیت کی کوئی فکر نہیں کرتا۔ بیماری اس خطرناک غفلت کے نتیجہ میں آج پورا ملک عیسائی مشنری کی زد میں ہے۔ ان کے اسپتال، تعلیمی ادارے اور اس قسم کے دوسرے ادارے جو کچھ کر رہے ہیں اس کے نتیجہ میں حضور اکرم علیہ السلام کا وہ ارشاد سناٹے آ رہا ہے کہ کاوا الفقرا ان یکون کفا۔

ہمارے یہاں کمیونزم اور سوشلزم کے خلاف لٹھی بمباری تو بہت ہے۔ لیکن یہ "فتنے علمیا" جن اسباب کے تحت پروان چڑھ رہے ہیں ان کی کسی کو فکر نہیں۔ شاہ صاحب نے اس فائر و فلسفہ کے بانی و موجد کارل مارکس کی پیدائش سے صدی بھر قبل خفہ بخت ہندی مسلمانوں کو توجہ دلائی۔ لیکن آج پوری دنیا میں دولت اور وسائل رزق میں چند خاندانوں کی اجارہ داری ہے اور بس۔

شاہ صاحب سیدنا ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی معاشی پالیسی کے زبردست مدافع ہیں اور اس کا بار بار ذکر کرتے ہیں جس میں حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ہر شخص کے لئے برابر کا روزینہ مقرر کیا۔ اور جب بعض لوگوں نے کہا کہ کچھ افراد ایسے ہیں جو اسلام کے اعتبار سے مقدم میں جنہیں ہجرت و جہاد کی سعادتیں حاصل ہیں اس لئے

ان کی خدمات دینی کے سبب ان کے ساتھ ترجیحی سلوک کیا جائے۔ اس پر سیدنا صدیق اکبر نے فرمایا۔ یہ معاملہ اللہ تعالیٰ کا ہے۔ وہاں سے ثواب و اجر ملے گا۔ دنیا کا معاملہ ہر شخص کا یکساں ہے۔

لیکن ہم نے عجیب حال کیا کہ بعض لوگوں کے جوتوں پر سفیدی اور چمک نظر آتی ہے۔ لیکن بعض لوگوں کے چہرے کھلائے رہتے ہیں۔ شاہ صاحب اس فکر پر سخت تنقید کرتے ہیں وہ قیصر و کسریٰ کی سوسائٹیوں کی بربادی کا ذکر کرتے ہوئے حجتہ اللہ میں فرماتے ہیں:-

واقعہ ربیعہ کہ جب امیر نیول اور روسیوں کو اپنی بین الاقوامی حکومتیں چلاتے صدیوں گزر گئیں اور دنیوی تعیش کو انہوں نے اپنی زندگی کا اصل اور بنیاد بنا لیا۔ اور یہ بھلا بیٹھے کہ مگر بھڑ زندہ ہونا ہے۔ اور کسی اعلیٰ طاقت کے سامنے اپنے اعمال کی جوابدہی کرنی ہے۔ اولان پر ان کے شیطان نفیس غالب آ گئے۔ انہوں نے یہ وطیرہ اختیار کر لیا کہ عیش پرستی میں مزید انہماک سے سوچتے کہ اس سلسلے کو کس طرح مزید بڑھایا جائے اور پھر ان اعمال پر اترتے۔ حتیٰ کہ دنیا کے نام نہاد حکما۔ و عقلا ربکارِ خویش دیوانہ ہشیانہ کے مصداق ان کی کمزوری محسوس کر کے ان کے درباروں میں جمع ہونے لگے۔ یہ لوگ ان کی عیاشی کے نئے نئے طریقے ایجاد کرتے اور ایک دوسرے پر سبقت دے جانے کی کوشش کرتے۔ یہاں تک کہ ان سرمایہ داروں کا یہ حال ہو گیا کہ ان میں سے جس کے پاس ایک لاکھ روپے سے کم کی چوٹی ہوتی اسے بخوبی کا عار دلایا جاتا۔ اس پر انہوں نے سرفراک یوان پلانے اور محلات و عمارت، پائیں باغ، حمام بنانے شروع کر دیے۔ بیش قیمت سوری کے جانور اور اس انداز کی چیزوں کا اہتمام مقصد زندگی ٹھہرا لیا۔ لباس فاخرہ اور انواع و اقسام کے کھانے کے بغیر ان کا گذر نہ ہوتا۔

شاہ صاحب نے پھر اپنی سوسائٹی کی مثال پیش کی۔ کہ آج دہلی کے ملوک و امرا اور ان کے درباری علماء صاحب زادوں، بشہزادوں۔ بے تنگ و نام صوفیوں، شاعروں اور درپرستوں کو دیکھ لو۔ تو بعینہ اسی سوسائٹی کا نقشہ نظر آئے گا۔

یہی حال اب یہاں ہے۔ جب یہ حال ہو جاتا ہے تو پھر خزانہ اور عیبیں خالی نظر آنے لگتی ہیں تا آنکہ ان نام نہاد ضروریات کے لئے حکومت آئے دن ٹیکسز کا دھندا بڑھاتی ہے۔ حتیٰ کہ عام آدمی فلم کی چمکی میں پس کر رہ جاتا ہے۔ عوام غریب کو لہو کے پیل کی مانند سالادن اور ساری لات کام دھندا کرتے ہیں۔ لیکن اپنا اور اپنے بچوں کا پیٹ نہیں بھر سکتے۔ کہ حکومت کے ظالمانہ ٹیکسز کا ان پر شدید بوجھ ہوتا ہے۔ اس کے نتیجہ میں لوگوں

کے عقائد میں تو زلزل آتا ہے۔ اللہ تعالیٰ پر اعتماد کی کیفیت بے یقینی کا مشکار ہوتی ہے۔ اسلام کے اہل اصول بے وقعت ہونے لگتے ہیں۔ اور انسانی معاشرت بے راہ روی کا شکار ہونے لگتی ہے۔ جو لوگ دنیا کی اس ذرق برق کیفیت کو حاصل کرنا چاہتے ہیں لیکن صحیح طریق سے حاصل نہیں کر سکتے۔ وہ چوری، ڈاکہ زنی اور اس قسم کے جرائم پر اترا تے ہیں۔ اور کچھ لوگ علم و معرفت، شاعری اور ایسے ہر حوالوں سے بے کار محض بن کر دریا بدل اور حکومتوں سے دولت اینٹھنے میں مصروف ہو جاتے ہیں۔

الغرض عقائد، اخلاق، اعمال سب بگڑتے ہیں اور انسانانیت کی سطح پر اتر آتا ہے۔ کچھ کھاتے پیتے جانور کچھ خالی پیٹے جانور جو آخر کو حکم انسلاد بے رحمی والوں کی نذر ہو کر رہ جاتے ہیں۔ بقول شاہ صاحب کسی سوسائٹی کا یہ حال ہو جائے تو اس پر برہادی مسلط ہو جاتی ہے۔ وہ زور دے کر کہتے ہیں کہ ایمان و روم کی سوسائٹیاں اس وجہ سے بریاد ہوئیں کہ ان میں بے انصافی، ظلم اور زیادتی کا دور دورہ ہو گیا۔ اور ان کے صاحبزادے شاہ عبدالعزیز سے پوچھا گیا کہ آپ کہتے ہیں کہ یہ حکومت مسلمانوں کے ہاتھ نہ رہے تو فرمایا۔ اہل کبتا ہوں۔ لوگوں نے پوچھا کیوں؟ تو فرمایا اصل بات یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کو کسی نوع کا ظلم پسند نہیں۔ یہ سوسائٹی ظلم کا شکار ہے اس لئے چرچ نہیں سکتی۔

الغرض شاہ صاحب کے خاص گنوانے کا تو کوئی فائدہ نہیں کہ یہ بیکار اور جبریہ عمل سے عاری قوموں کا شدید عوز ہے۔ کہ وہ اپنے بڑوں کے گیت گا کر جینے کی فکر کرتی ہے۔ اور ضرورت اس کی ہے کہ اسلئے ایام میں سلیمانی شکلیں دیکھیں اور اصلاح کی فکر کریں۔

بقیہ : دارالعلوم دیوبند۔

ابھی تین سال پہلے دارالعلوم دیوبند نے اپنا جشن صد سالہ منایا تھا۔ جس میں تمام عالم اسلام کی برگزیدہ شخصیات کے علاوہ وزراء، سفراء، ارباب حکومت اور علمی اداروں کے سربراہ تو شریک ہوئے ہی تھے۔ عوام الناس اور دیہات و قصبات کے لوگوں کا اتنا بڑا مجمع تھا کہ بیستم ملک نے کسی در سے کے اعزاز میں محبت اور اخلاص کا یہ منظر شہر یدہ بھی دیکھا ہو۔ ایک اندازے کے مطابق اس جشن میں ۵۰ لاکھ سے زیادہ انسانوں نے شرکت کی تھی اس سے آسانی سمجھا جاسکتا ہے کہ مدرسہ دیوبند کو مسلمانان عالم کے دلوں میں کیا مقام حاصل ہے۔ ہندوستان کو اس پر فخر ہے کہ عالم اسلام کی اتنی بڑی درس گاہ اس ملک کے ایک چھوٹے سے قصبے کا نام ساری دنیا میں روشن کرتے ہوئے ہے۔

مولانا جلال الدین صاحب حقانی
مہتمم دارالعلوم خضریہ، بمبئی

عالمگیرِ نبوت کا مرکز ملک عرب کیوں منتخب ہوا

آپ ﷺ پر بس پہلے کی دنیا کا نقشہ اور اس وقت کی مختلف قوموں کی تاریخ سامنے رکھیں تو بڑی آسانی سے یہ چیز سمجھ میں آسکتی ہے کہ ساری دنیا کی پیغمبری کے لئے اس وقت عرب کے ایک انسان کا انتخاب کیوں ہوا اور اس کی دعوت اور پیغام کا مرکز اور مقام عرب کو کیوں بنایا گیا۔ اس سوال کا جواب چند حقائق اور شواہد پر مبنی ہے۔

۱۔ عرب کا ملک ایشیا اور افریقہ کے بالکل وسط میں واقع ہے۔ یورپ بھی یہاں سے قریب ہے۔ بالخصوص اس کا وہ جنوبی حصہ جس میں اس زمانہ کی مستمل قومیں آباد تھیں عرب سے تقریباً اتنے ہی فاصلہ پر ہے جیسے پاکستان اور ہندوستان۔ اس مخصوص جغرافیائی پوزیشن کی وجہ سے عالمگیر پیغمبری کے لئے اس وقت عرب ہی موزوں ترین مقام اور مرکز ہو سکتا تھا۔

۲۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ اس زمانہ کی تمام قوموں میں عرب قوم ہی چند ایسے عادات و خصال اور امتیازی اوصاف اپنے اندر رکھتی تھی جو انہیں بڑے کام کے انجام دینے کے لئے ضروری تھے۔

مثلاً۔ اس قوم کا دل و دماغ صاف اور اس کی زندگی سادہ تھی۔ کسی فلسفہ اور کسی نظام فکر اور کسی تمدن کی جڑیں ان کے دل و دماغ کی زمین میں جمی ہوئی نہ تھیں جن کا اکھاڑنا اور ان کی جگہ نئے فلسفے اور نئے تمدن کو بٹھانا مشکل ہوتا۔ یہ قوم نہ تو کسی سیاسی نظام کی بندش میں جکڑی ہوئی تھی۔ اور نہ غلامی کی ہوائ اس کے ضمیر کو بدلتا تھا۔ بڑی حوصلہ مند، بے پناہ عزم و ہمت کی مالک، ہنایت خود اور غیور شجاعت پسند اپنی بات کے لئے بے دریغ اور بے حساب قربانیاں کرنے والی سخت جفاکش اور مشکلات سے کبھی منہ نہ موڑنے والی اور اپنی فطرت میں نہایت قابل اودت بنا کر جوہر رکھنے والی قوم تھی۔ اس قوم کی شجاعت و بہادری کا یہ حال تھا کہ جس وقت پورا عالم قیصر و کسری کا غلام اور محکوم تھا، عرب اس وقت بھی باوجود اپنی بے سروسامانی کے کسی کا محکوم نہ تھا۔ جرأت کا یہ حال تھا کہ عرب کے ادنیٰ فیر بات کرتے وقت کسی بڑے بادشاہ سے بھی مرعوب نہ ہوتے تھے۔

اس قوم کی سخاوت و ایشار کا یہ حال تھا کہ ایک مہمان کی خاطر سالم اونٹ ذبح کر دیتے تھے۔ خود بھوکا رہنا گوارا کر لیتے مگر مہمان کا رہنا ناممکن تھا۔ اس قوم کے ان خداداد جواہر پر تاریخ گواہ ہے۔ اور اس قوم عرب نے اسلام قبول کرنے کے بعد اپنی خداداد صلاحیتوں اور فطری جواہر کو استعمال کر کے جو کچھ دنیا میں کر کے دکھایا وہ ہمارے اس بیان کا ثبوت ہے۔ اس کے علاوہ اس قوم کے پاس ایک نہایت اعلیٰ ترقی یافتہ زبان بھی جو کسی عالمگیر صلاحیت انقلاب کا ذریعہ بننے کے لئے اس وقت کی تمام زبانوں سے زیادہ صلاحیت رکھتی تھی۔ اور آج بھی اس کی خصوصیت مسلم ہے۔ کسی غیر عربی زبان کے لئے اس عربی زبان کی اس خصوصیت کا اندازہ کرنا مشکل ہے۔ لیکن عربی زبان حضرات خوب جانتے ہیں کہ اس زبان میں کس بلا کی طاقت ہے اور کسی دعوت کی ترجمان اور ذریعہ تبلیغ بننے کی کتنی اعلیٰ صلاحیت موجود ہے۔ فصاحت و بلاغت میں کوئی زبان عربی زبان کی پاسنگ بھی نہیں بلکہ اول تو کسی زبان میں علم بلاغت پرستقل کتابیں نہیں۔ اگر کچھ ہیں بھی تو وہ سب عربی زبان سے ماخوذ کی گئی ہیں۔ اس کے علاوہ عرب قوم اور خصوصاً قریش اہل اعلیٰ و ارفع نسب و حسب رکھتے تھے۔

اور اس قوم میں نسب وافی کا پاس درجہ انتہام تھا کہ انسانیوں سے گزر کر گھوڑوں کے نسب بھی یاد رکھے جاتے تھے یہ بھی یاد رکھا جاتا تھا کہ کون آزاد و عورت کے لہن سے ہے اور کون باندی سے ہے۔ اس لحاظ سے یہ بھی غزوہ سی تھا کہ یہ عالمگیر نبوت کا داعی اپنے حسب و نسب میں پورے عالم میں پاکیزہ اور بلند معیار کا ہو۔ اس لحاظ سے وہ خاتم النبیین کا نہ لئاس۔ رحمة للعالمین۔ قریشی اور ہاشمی تھے۔ جو پورے عالم میں اعلیٰ حسب و نسب ہے۔ یہی وجہ ہے کہ حضرت ابوسفیان رضی اللہ عنہ اسلام قبول کرنے سے پہلے جب قیصر روم کے دربار میں مسلمانوں کی شکایت لے کر گئے اور قیصر روم نے نسب کے بارے میں سوال کیا تو ابوسفیانؓ نے جواب میں فرمایا۔

ہو ذہ نسب فیئنا۔ وہ ہم میں بڑے نسب والے ہیں۔

حافظ عسقلانی یزازی کی روایت کرتے ہوئے ابوسفیان کے الفاظ نقل کرتے ہیں۔

ہو فیئنا ذہ حسب مالا یفضل علیہ احد یعنی حسب و نسب میں خاندانی شرفیت میں کوئی ان سے

بڑھ کر نہیں۔

قیصر روم نے کہا و کذلک الوسل تبعث فی احساب تو مہما پیغمبر ہر شریف خاندان میں ہوتے ہیں۔

اور یہی ان کی نبوت کی نشانی ہے۔

بہر حال یہ وہ چند حقائق اور وجوہات ہیں جن کو دیکھ کر عقلمند سمجھ سکتا ہے۔ کہ عالمگیر پیغمبری کے لئے ملک عرب

مرکز اور عربی قوم عربی زبان اور قریشی ہاشمی خاندان کا انتخاب ضروری تھا +

رستم کا کاروبار کرنے والے ارباب علم و فضل کا تذکرہ (علامہ سمعانی سے ایک ملاقات)

گرمیوں کا موسم ہے آدھی رات گزر چکی ہے۔ ذی الحجہ کی دسویں تاریخ ہے۔ آسمان پر ستاروں کی مجلس شینہ آرا بند ہے۔ صبح صادق کے برآمد ہونے میں ابھی کافی دیر ہے۔ کائنات پر سکوت اور ستاروں کی روشنی سے غلوٹ "تایک چھائی ہوئی ہے علامہ جامی کی مجلس پر سعادت" "نفحات الانس" سے جی پہلانے کی کوشش کر رہا تھا کہ اچانک تخیل کے وسیع گوشوں، اطمینان خاطر کی طلب گاریوں، تصورات کے انتشار، کچھ بے چینی اور اضطراب کی تائیکوں میں ایک درخشاں چہرہ، ایک نورانی اور شیریں تبسم اور پراسرار انداز کی نگاہ دلاویز نے تائیکیاں دور اور اضطرابات کا فورہ کر دتے۔

اور حقیقت بھی یہ ہے کہ آسمان کے سورج کی طرح محبت کا بھی ایک سورج ہوتا ہے جسکی کرمج اور دل کی ساری تائیکیاں دور پہنچاتی ہیں۔ خلوت و تنہائی، مل کے اضطراب اور رات کی وحشت و تاریکی میں یہ دلنواز اور شیریں آواز ایسی آواز جو سرسرخ شفقت اور ہمدردی میں ڈوبی ہوئی آواز تھی۔ ایسی آواز جس میں محبت افزائیاں اور سرفرازیاں ہوتیں۔ جس نے مایوسیوں میں ڈھارس بندھوائی۔ یہ آواز "الانساب" کے مصنف علامہ ابو سعید عبد الحکیم بن محمد اسمعانی (المتوفی ۷۲۵ھ) کی آواز تھی۔ جو قصر معرفت کے روزانہ اور گلشن علم کے درپے "الانساب" سے بول رہے تھے۔

ان کی نگاہیں ایسی دلاویز، گفتگو ایسی شیریں اور اندازہ خطاب ایسا مشفقانہ تھا کہ دنیا کی ساری راتیں اور سکون گویا انہی کی نظر عنایت میں سا کر رہ گیا تھا۔ اور حقیقت واقعہ بھی یہی ہے کہ جب علم و قلم اور نگاہ دلفرازی کی زبان کھل جاتی ہے تو منہ کی زبان کی ضرورت ہی باقی نہیں رہتی۔

آج ان کی محفل اور مجلس علم و فضل (بصورت مطالعہ کتاب الانساب) میں حقیقت اپنی پوری شان تاثیر کے ساتھ بے نقاب ہو کر سامنے آگئی تھی۔ اس سے قبل بھی علامہ عبد الحکیم سمعانی سے تین ملاقاتیں ہو چکی ہیں۔ ان کی رویت وادب بھی قاریوں الحق، تک پہنچا دی جا چکی ہے۔ اور ہمیں اس حقیقت کے اظہار میں کوئی عار نہیں کہ بغیر کسی غرض اور انتفاع کے علامہ سمعانی کا ہم طلبہ کے ساتھ شفقت، عنایت اور حسن سلوک، دل پر تیر محبت

کا زخم بن کر رہ گیا ہے۔ جو روح کے لئے ناسور اور دل کے لئے ایک دھبہ ہوا انکا رہ ثابت ہو رہا ہے۔ جس قدر بھی ان کی مجلس فیض و افادہ میں حاضری ہوتی رہی ہے۔ روح کا زخم گہرا ہوتا جا رہا ہے۔ اور دل کی تپش بڑھتی جا رہی ہے۔

احقر اس سے قبل بھی علامہ سمعانیؒ کی ایک شہرت، علم پروری، احسان نوازی، عظیم علمی و تصنیفی کارناموں اور کسی حد تک مجلسی افادات سے بے خبر نہ تھا۔ لیکن صورت آشنانہ تھا کہ مجلس میں حاضری کا موقع ہی نہ ملا تھا۔

اب کے بار بلکہ چوتھی بار جب ان کی مجلس رشد و ہدایت (الانساب) میں حاضری کا موقع مل رہا ہے اگرچہ دل جو سوسائٹی کی بے مہری، اپنوں کی سنگدلی زندگی کے تلخ تجربوں اور درماندگیوں سے پتھر کی طرح سخت ہو گیا ہے۔ مگر الانساب کے مصنف و مدیر مجلس علامہ سمعانیؒ کی محبت کی دلی نوازیوں سے پگھلنے لگا ہے گویا روح کو ان کی نگاہ محبت نے خرید لیا ہے

صد ملک دل، یہ نیم نگاہ سے تو اس خرید

خوبال وریں معاملہ، تقصیر کے کف نہ

علامہ سمعانیؒ اپنی مجلس عشق و مستی گویا ایک چھپاتی ہوئی ٹیل میں جو اپنی شیریں لگوں سے غمرہ دلوں میں طرب پیدا کر دیتی ہیں۔

اب کے بار جب ان کی مجلس میں حاضری ہوئی تو میری حیرت کی انتہا نہ رہی کہ موصوف نے اپنی غفل کو ایسے لوگوں سے بجا رکھا تھا۔ جو کاروبار اور پیشہ کے لحاظ سے نسلاً بعد نسل دست کار، صنعت کار، ریشم ساز، اور ریشم فروش چلے آ رہے تھے۔ مگر دنیا ان کے اشاعت علم و خدمت دین، زہد و تقویٰ اور علم و فضل کا لوہا نہ مانتی چلی آ رہی تھی۔ دست کاری، صنعت گری، ریشم سازی اور ریشم فروشی ان کا ذریعہ معاش تھا۔ سینکڑوں افراد اس کاوبار میں مشغول رہتے تھے۔ مگر ان کے خاندان میں پیشہ اور کاروبار کی طرح تحصیل و اشاعت علم کا مشغلہ بھی نسلاً بعد نسل چلا آ رہا تھا۔ صنعت و حرفت کی وراثت کی طرح علم و فضل کی وراثت پر بھی انہیں غور و تامل نہ کرتا تھا۔

تمام عمر تیرے درد و محبت نے مجھے

کسی سے دل نہ لگانے دیا گلستان میں

ان کے علوم و معارف اور دینی و ملی کمالات کا آئینہ ان کے سیرت و کردار کے نادر نمونے ہیں جو محققین اور سوسائٹی میں ایک خاص امتیاز رکھتے ہیں جن کی ایک جھلک علامہ سمعانیؒ نے "الانساب" کے صفحہ ۲۴ پر

ثبت فرمائی ہے۔

موصوف کہتے ہیں کہ تروث ہر میں ایک علی خاندان "دیوکش" کے لقب سے معروف اور زیادہ مشہور تھا۔ وجہ یہ ہے کہ ان کے یہاں ریشم سازی اور ریشم فروشی کا کاروبار ہوتا تھا۔ بلکہ ان کا خاندان پورے علاقے میں اس کاروبار کا مرکز تھا۔ خاندان کے افراد ریشم کے کیڑے ایک خاص ترکیب کے ساتھ پلٹے اور پھر ان کو دھوپ میں کھا کر ان سے ریشم نکالا کرتے تھے چونکہ فارسی میں ان کیڑوں کو "دیو" کہتے ہیں اس لئے اسی مناسبت سے اس پورے خاندان کا نام "دیوکش" پڑ گیا۔ علامہ سمعانی نے "الانساب" میں اس باب کا عنوان بھی لفظ "دیو کش" سے قائم کیا ہے۔

دیوکشوں کے اس خاندان کے افراد نے جس طرح ریشم سازی کی صنعت میں ترقی و کمال حاصل کر کے اپنا خاندانی امتیاز باقی رکھا اسی طرح انہوں نے ایمان و یقین، علم و تحقیق، ذاتی تجربات، ذوق صحیح، کتاب سنت کا صحیح و دقیق علم اور علم و فکر کی بلندیوں تک رسائی حاصل کی۔ تزکیہ نفس، روح کی لطافت و ذکاوت کی صنعت میں ان کی قوت فکر کے طاہر بلند پرواز نے رضائے الہی کے بلند شانوں پر اپنا شیش بنایا۔ اور رحمت الہی کی کھلی مغناطیس میں پروانگی۔

ابو محمد عبداللہ بن محمد بن عبداللہ بن دیوکش اسی خاندان کے چشم و چراغ ہیں جنہوں نے مختلف علوم و فنون بالخصوص علم فقہ میں اپنی خدا داد صلاحیتوں اور توفیق ایزدی کی رفاقت سے گراں قدر علمی تحقیقات، تادیر تحقیقات اور پیچیدہ فقہی مشکلات کی عقدہ کشائی کی جو ان کے علم کی سچائی اور گہرائی کا زندہ جاوید ثبوت ہے۔ ان کے استقلال و اخلاص، توکل، اعتماد، زہد و قربانی، دروہل اور سوز دروں نے ان کی سیرت و کردار کو جلال بخشی اور ان ہی کے مخلصانہ مساعی اور پاک بازی کی وجہ سے خاندان دیوکش کو زندگی اور تاریخی عظمتیں حاصل ہوئیں۔

خدا کی شان کہ جو صنعتیں، کاروبار اور پیشے ہزاروں برس صحیح یقین اور صحیح معرفت سے محروم اور توحید و رسالت کے پیغام سے نا آشنا تھے ابو محمد عبداللہ جیسے پاک باز، نیک سیرت اور خدا پرست حضرات کی محنت و ریاضت اور شبانہ روز مشقت سے وہ خاندان، علما، اور اولیاء کے خاندان اور علوم اسلامیہ اور کمالات دینیہ کے محافظ و امین بن گئے۔

موصوف نے احمد بن شمر زحری کے لوگوں ابو احمد عبدالرحمن اور ابو محمد عبداللہ سے علم حدیث کی تحصیل تکمیل کی جو حضرات کا اپنے زمانے میں اکابر سائنہ حدیث میں شمار ہوتا تھا۔ دونوں حضرات کو علم حدیث میں سچائی، گہرائی اور علاقہ بصر میں مکرریت حاصل تھی۔

تحصیل علم کے بعد موصوف کو اللہ تعالیٰ نے خدمت و اداوت علم، درس و تدریس کے مواقع عطا فرمائے

انہیں بھی اپنے قابل، فائق اور فاضل ہستی کی طرح قبول عام اور بقائے دوام حاصل ہوا۔ طالبان علوم نبوت کے مرجع بنے۔ اور شہرت و قبولیت عامہ نصیب ہوئی۔ آپ کا حلقہ درس اور حلقہ ارادت روز بروز وسیع ہوتا چلا گیا آپ کے تلامذہ حدیث میں ہمارے ”الانساب“ کے مصنف علامہ سمعانی کے واندر کا نام بھی لکھنا یا جانتے اور انہیں اس نسبت پر ہمیشہ فخر و امتیاز حاصل رہا۔ جیسا کہ علامہ سمعانی کی تحریر سے یہی معلوم ہوتا ہے۔ ان کے علاوہ ابو طاهر محمد بن محمد بن عبد اللہ مستخر۔ اور ابو بکر عتیق بن علی غازی کو بھی علم حدیث میں آپ سے تلمذہ شرف حاصل رہا۔ ۷۹۰ھ کے حدود میں عازم اقلیم عدم ہوئے۔

محمد بن عبد اللہ دیوکش، آپ ہی کے صاحبزادے ہیں۔ بڑے ذہین، فکری اور نقطہ رس تھے۔ انہیں بھی اپنے عظیم والد کی طرح دستکاری اور ریشم سازی میں تجربہ و مہارت کے ساتھ ساتھ خدمت دین، شریعت علم اور درس و تدریس کے بھی خوب مواقع ملتے رہے۔ خدا تعالیٰ نے ان کو غضب کی قوت استدلال سے نوازا تھا، بیان کی دلآویزی، زبان کی شگفتگی اور دلائل کی قوت سے بحث کے اطراف و جوانب بڑی خوبی کے ساتھ ایک نقطہ جامعیت پر سمیٹ دیتے تھے۔ جس کی وجہ سے انہیں دینی و علمی حلقوں اور طلبہ حدیث میں شہرت اور قبولیت عامہ نصیب ہوئی۔

ہمارے ”الانساب“ کے مصنف علامہ سمعانی کو بھی ان سے زیارت و ملاقات اور استفادے کی سعاد حاصل ہوئی تھی۔ جس کا انہوں نے بڑے فخر و امتیاز اور اہتمام کے ساتھ ذکر فرمایا ہے۔

خاندان دیوکش جو ریشم سازی کا مرکز اور علاقہ بھر کے لئے مرجع بنا ہوا تھا۔ دیوکشوں کے اس خاندان میں اللہ تعالیٰ نے ایسے رجال کار اور فردر شید کھڑے کر دیئے تھے جنہوں نے دستکاری اور ریشم سازی کے ساتھ ساتھ آدم سازی یا آدم گیری کی صنعت میں بھی اپنے خاندان کو ناموری اور دیکھ نمانی کے معراج تک پہنچایا۔ بطور مثال ہم نے ”الانساب“ سے ابو محمد عبد اللہ بن محمد دیوکش اور ان کے ہونہار صاحبزادے محمد بن عبد اللہ دیوکش کا اجمالی تذکرہ نقل کر دیا ہے۔

سوچو بوجھو اور قدرے عقل سے کام لینے والوں کے لئے صرف ان دو حضرات ہی کے اس مختصر تذکرہ میں کتنی نصیحتیں، کتنی عبرتیں اور کتنے انقلاب انگیزہ سابق موجود ہیں کہ تحصیل علم اور پھر شاعت علم کے دوران اگر اپنے ہاتھ کی کمائی سے رزق حلال کے قوت لایموت پر زندگی اور مستقبل کی جسمانی مساحت کا سامپہ تیار کیا جاتا رہا۔ تو قدرت انہیں مستقبل کی عملی زندگی میں علمی و روحانی سلجھے بھی ویسے میسر کر دے گی۔ جس کی طلب گاریوں میں انہوں نے اپنی قیمتی صلاحیتیں کھپا دیں۔

آج نہیں کہ اس دور کا۔ ”آج“ گزشتہ زمانے کے کل سے بہت زیادہ بدل چکا ہے۔ کہ جب علم دین کی ہمیشتی

ڈگریوں کی نہ حکومت خریدار تھی اور نہ پبلک میں ان معاشی اجازت ناموں کی کوئی طلب کاری تھی جو بھی اس راہ میں قدم رکھتا سربراہ و سوسہ ڈالنے والا "نقاس" خیر النبیاء والایحی کا بورڈ آؤیزاں کر دیتا۔

کیا عجیب زمانہ تھا اور کیسا عجیب تماشہ تھا کہ صرف دیوکشوں کے خاندان کے ان افراد نے نہیں بلکہ ہمارے

اسلاف اور مشائیر ارباب علم و فضل نے

کیا اپنے بندہ کے لئے اللہ کافی نہیں

الَیْسَ اللّٰهُ بِكَافٍ عَبْدَهٗ

کے قرآنی سوال کے جواب میں

ہمارے لئے اللہ بس بے بڑا اچھا وکیل دلچسپ

حَسْبُنَا اللّٰهُ وَنِعْمَ الْوَكِیْلُ رِنَعْمَ

پناہ) کتنا اچھا آقا اور کیسا اچھا یار ی فرما

الْمَوْلٰی وَنِعْمَ التَّوْصِیْرُ

کی مضبوط چٹان سے زندگی کے جہاز کو باندھ دیا تھا۔ مگر تاریخ گواہ ہے "الانساب" کے ۱۲۰۶ (بارہ سو چھ صفحات) پڑھ جائیے۔ اس کے علاوہ کتابیں اٹھا اٹھا کر ایک ایک مؤرخ سے دریافت کرتے چلے جائیے پس کے ہاں ایک جواب اور اجماعی جواب ملے گا۔ کہ اولاً انہیں

جھنجھوڑ دے گئے ابھی طرح جھنجھوڑنا

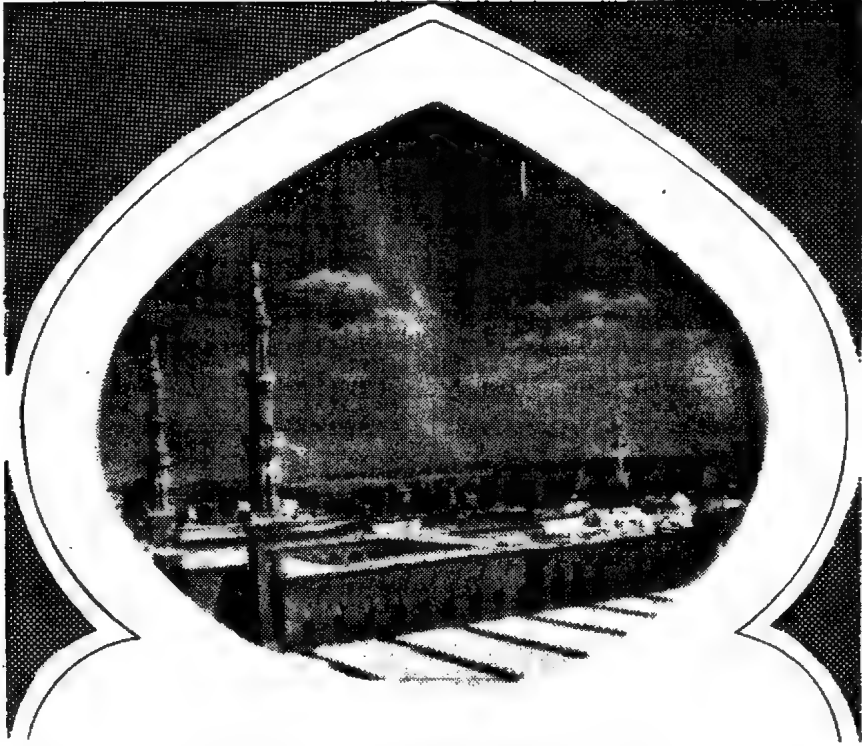
ذُلُّوْا زُلُّوْا لَا تَشْدِیْدُوْا

کہ مقام پر رکھا اور پر کھا گیا۔ وہ جب تک اس مقام پر رہے فقر و فاقہ اور بعض اوقات بھوک کی شدت سے گر کر گھر بھی تسلیم و رضا کی راہ چلتے رہے اور ان کے چہروں پر کفرانِ نعمت اور ناشکری کے بل تک کو باریابی حاصل نہ ہو سکی۔

چند ہی دنوں بعد اللہ تعالیٰ نے بھی ان پر اپنے فضل و کرم کے دھارے کھول دیئے۔ انعامات اور ربانی تحلیات دُیُوْزُفْتُوْا مِنْ حَیْثُ لَا یَعْتَسِبُ کی صورت میں جلوہ گر ہوتے رہے۔

مگر آج کس کس پہلو پر رونارویا جائے کس کس سوراخ کو بند کیا جائے۔ اور کس کس زخم پر پنبہ رکھا جائے علم کے زوال اور امت کے اوبار و متزلزل کے لئے کیا یہ کوئی کم واقعہ ہے۔ کہ طلبہ کو "رنق حلال" پیشہ وراثہ تربیت و دستکاری اور اپنے ہاتھوں سے حلال کی کمائی کے بجائے ابتداء سے روز سے انجن سازی، تنظیم سازی، سیاست گری، صفائی، تہذیب اور خداجانے کن کن ناموں کا پروہ ڈال کر کیسے نیسے لایینی مشاغل اور نعمات کا عادی بنایا جا رہا ہے جن چیزوں کو ہمارے اسلاف نے غیر ضروری سمجھا مگر اب ان ہی چیزوں کو زندگی کی اولین ضرورت قرار دیا جا رہا ہے۔

ان کی زندگی صاف ستھری، دھلی دھلائی، اعلیٰ محنت و مشقت اور اپنے ہاتھوں سے رزق حلال کی کمائی والی سر و گرم چشیدہ زندگی تھی۔ ایسی زندگی اپنے اندر جو پختگی رکھتی ہے



اُس کے ماتھے کا پسینہ خشک ہونے بھی نہ پائے
 آپ محنت کا صلہ دے دیجئے مسز دور کو
 کاش ہر آجر کے ہو پیش نظر قولِ رسولؐ
 حرفِ آخرِ مالِ بسے دنیا اسی دستور کو
 ہو رسولؐ اللہ کا کردار اگر خضرِ حیات
 خود ہی آدابِ حیات آجائیں گے جمہور کو

PAKISTAN TOBACCO
PTC
 COMPANY LIMITED

TELEGRAMS: PAKTOBAC AKORA KHATTAK

TELEPHONES: NOWSHERA 498 & 599

PAKISTAN TOBACCO COMPANY LIMITED

AKORA KHATTAK FACTORY P. O. NOWSHERA
 (N. W. F. P. - PAKISTAN)

حسد اور اس کے مہلک اثرات قرآن و حدیث کی روشنی میں

حسد کے معنی | دوسروں کی خوشی دیکھ کر جلنے یا دوسروں کی نعمت کا زوال اور اپنے لئے اس نعمت کی خواہش کرنے کو حسد کہتے ہیں۔ خواہ اس نعمت کا تعلق مال و دولت، عز و جاہ و صحت و تندرستی کسی چیز سے بھی ہو یا الفاظ و دیگر کسی شخص کو اللہ تعالیٰ نے جو نعمت یا خوبی یا فضیلت عطا فرمائی ہے اس پر کسی دوسرے شخص کا جل کر یہ کہنا کہ وہ نعمت، خوبی یا فضیلت اس شخص سے چھین کر خود اس کو حاصل ہو جائے یا کم از کم اس دوسرے شخص سے فروتر چھین جائے۔ حسد، کہلاتا ہے۔ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حسد کسی مستحق نعمت کی نعمت کا زوال اور اپنے لئے اس کی خواہش کرنے کو کہتے ہیں۔ قطع نظر اس بات سے کہ حاسد نے مستحق نعمت کے خلاف عملاً کوئی اقدام کیا ہے یا نہیں۔

اقسام | حسد کی تین قسمیں ہیں۔

- ۱۔ اگر حاسد اپنے حسود کی نعمت کا زوال یا اس میں نقص پیدا کرنے کے لئے کسی قسم کی کوئی سعی و کوشش کرتا ہے تو یہ حسد ظلم کہلائے گا۔ اور حاسد کا یہ فعل جور و تعدی پر محمول ہو گا جس کی قرآن و حدیث میں سخت ممانعت آئی ہے۔
- ۲۔ حاسد نے مستحق نعمت کے خلاف کوئی عملی اقدام یا ناپسندیدہ ذرائع و اسباب کا استعمال تو نہیں کیا لیکن اگر اس کا لبس جلتا تو وہ اس سے دیرین ہرگز نہ کرتا تو یہ حسد بھی قابلِ مذمت و نفرت بلکہ قابلِ گرفت و مواخذہ ہے۔
- ۳۔ تیسری قسم یہ ہے کہ حاسد اپنے حسود کے خلاف کوئی نامناسب قدم یہ سمجھ کر نہیں اٹھاتا کہ یہ تقویٰ کے خلاف ہے تو یہ حسد قابلِ عفو و درگزر ہے۔ چنانچہ جن احادیث میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد و گرامی ہے کہ: "ثَلَاثٌ لَا يَسْلَمُ مِنْهَا أَحَدٌ - الطَّيْبَةُ - وَالظَّنُّ وَالْحَسَدُ"۔

تین چیزیں ایسی ہیں جن سے کوئی محفوظ نہیں۔ پہلی بدشگونی۔ دوسری بدظنی اور تیسری حسد۔

"ثَلَاثٌ لَا يَنْفِقُ الْمُؤْمِنُ عَنْهُنَّ، الْحَسَدُ وَالظَّنُّ وَالطَّيْبَةُ"۔ تینوں چیزوں سے کسی مسلمان کو رستگاری نہیں ہے۔ پہلی چیز حسد۔ دوسری بدظنی اور تیسری بدفالی۔ اس حسد سے مراد یہی تیسری قسم ہے کیونکہ

یہ غیر ارادی و غیر اختیار سی ہے جس کے متعلق قرآن کریم میں حضرت حق جل مجدہ کا ارشاد ہے ۔

لا يكلف الله نفساً إلا وسعها - لهما ما كسبت وعليهما ما اكتسبت

یعنی اللہ تبارک و تعالیٰ صرف اپنی چیزوں کا کسی کو مکلف بناتا ہے جو اس کے قدرت و اختیار میں ہو

اس کو ثواب بھی اسی کا ملے گا جو ارادہ سے کرے اور عذاب بھی اسی کا ہوگا جو ارادہ سے کرے (بقدرہ آیت ۲۸)

ایک غلط فہمی | چونکہ بعض جگہوں پر لفظ حسد کا استعمال منافہ اور منافہ کا استعمال حسد کے معنی میں

کیا گیا ہے اس لئے غلط فہمی کی بنیاد پر کچھ لوگ دونوں کو متمردانہ وہم معنی لفظ سمجھتے ہیں۔ حالانکہ دونوں میں زمین

آسمان کا فرق ہے جسے سر کرنا جائز اور حرام فعل ہے جب کہ منافق جسے اردو میں رشک کہا جاتا ہے نہ صرف

یہ کہ جائز ہے بلکہ ایمان اور نماز وغیرہ جیسی نعمتوں کے لئے رشک کرنا ضروری ہے۔ اور فضائل و مکارم کے لئے

مستحب و پسندیدہ ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ۔

فلینما فہم امتنا افسون حدیث شریف میں ارشاد فرمایا گیا ہے۔ ان المؤمن یغبط والنافق یحسد

مومن اچھی چیزوں کو دیکھ کر رشاک کرتا ہے اور منافق حسد کیونکہ اسلام و ایمان جیسی نعمتوں کو اپنے لئے نہ چاہتا

معصیت پر رضا مندی کی دلیل ہے جس کا نتیجہ جہنم ہے۔

مثال ایک حدیث میں حسد اور رشک کے فرق کو مثال کے ذریعہ واضح کرتے ہوئے حضور اقدس صلی اللہ

علیہ وسلم نے فرمایا:۔ مثل هذه الامم مثل اربعة، رجل اتاه الله مالا وعليها فهو يعمل بعلمه في ماله

وہم ہا اناہ اللہ علیہا ولسر دینہ مالاً۔ فیقول: رب لوان لی ما لا مثل مال فلان۔ لکنتم تعمل

فیه مثل عملہ ، فہما فی الاجر سواء۔ و ہذا منہ جب لان یکون لہ مثل مالہ ، فیعیل مثل ما

فعل من غلب حتى زوال النعمة عنه - قال: ورجل آتاه الله مالا. ولم يؤت به علما. فهو

نفقه في معاصي الله. وبار برؤسته عنها ولم يوتيه مالاً، فيقول، لو ان لي مثل

يَقِفُ فِي مَعَامِي اللَّهِ وَيَجْعَلُ لِي وَلَهُ عِلْمًا وَتَحِيَّةً وَتَسْلِيمًا

اس امت کے مثال، ان حارہ آدمیوں کے طرح ہے جن میں ایک کو اللہ تبارک و تعالیٰ نے مال اور علم دونوں سے نوازا ہے

اس لئے وہ اپنے علم کی روشنی میں مالا کو کار خرم میں صرف کرتا ہے دوسرا وہ آدمی ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے صرف دولت

اس کے دوا اپنے مریض کی یہی اصل حکمت تھی کہ وہ اس کے مریض کی ہر بیماری کے لیے دوا تیار کر دے۔

یہاں شخص جتنا مال دیتا تو اس بھروسے کہ اس طرح کا رخصتہ جس کے ترے ثواب کا زیادہ سے زیادہ مستحق ہوتا

چونکہ یہ خواہش، دوسرے کی نعمت کا زوال یا جاسے بغیر عفو و حصول ثواب اور قرب خداوندی کے لئے ہے۔ اس لئے

اللہ تعالیٰ کے ہمارے دونوں اجر میں بڑا اضافہ ہو جائے۔ بھارت مسلمہ اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تقسیم اور شہنشاہی ہے جس کو مال

دیالیا اس لئے یہ شخص اپنے مال کو برے کاموں میں صرف کرتا ہے۔ اور چونکہ شخص وہ ہے جس کو نہ مال دیا گیا اور نہ علم، چنانچہ یہ شخص خواہش کرتا ہے کہ اگر میرے پاس بھی تیسرے آدمی جتنا مال و دولت ہوتا تو میں بھی اسی کی طرح برے کاموں میں صرف کرتا۔ لہذا یہ دونوں اس گناہ میں برابر کے حصہ دار ہو گئے۔

مذکورہ بالا حدیث سے یہ بات اچھی طرح واضح ہو گئی کہ نعمت یافتہ کی نعمت کا زوال چاہے بغیر اس جیسی نعمت کی اپنے لئے خواہش کرنا جائز ہے تاکہ وہ بھی خیر میں اس کے مساوی ہو جائے۔ اس جگہ یہ بات بھی خوب اچھی طرح ذہن نشین رہنی چاہئے کہ مساوات کی خواہش کا رخ منفی راہ نہ اختیار کرنے پائے یعنی اگر خدا نخواستہ کسی وجہ سے اس جائز خواہش کی تکمیل نہ ہو تو یہ نہ سوچنے لگے کہ چونکہ مجھے وہ نعمت میسر نہیں ہو سکی اس لئے اس نعمت کے پانے والے سے بھی وہ ضرور چھین جائے تاکہ مساوات ہو جائے کیونکہ اس طرح کا سوچنا یہ بھی حسد ہو جائے گا۔

حسد کے درجات و احکام | امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں :-

حسد کے چار درجے ہیں۔ اور ہر ایک کے احکام الگ الگ اور جدا گانہ ہیں۔

۱۔ کسی شخص کو اللہ تبارک و تعالیٰ نے جو نعمت یا خوبی یا فضیلت عطا فرمائی ہے۔ اس پر چل کر حاسد یہ چاہے کہ وہ نعمت، خوبی یا فضیلت خود اسے حاصل ہو یا نہ ہو اس دوسرے شخص سے ضرور چھین جائے۔ یہ حسد انتہائی مذموم ہے۔ ۲۔ کسی دوسرے شخص کو اللہ تعالیٰ نے جو نعمت عطا فرمائی اس پر چل کر حاسد یہ چاہے کہ اس شخص سے نعمت چھین کر یہ عینہ وہی نعمت خود اس کو حاصل ہو جائے۔ یہ حسد بھی مذموم ہے۔ ۳۔ تیسرا درجہ یہ ہے کہ حاسد کسی دوسرے کی نعمت کا ابتداء زوال نہ چاہے اور بعینہ اس نعمت کی اپنے لئے خواہش نہ کرے بلکہ اس جیسی نعمت کا متمنی ہو یاں اگر یہ نعمت اسے میسر نہیں آتی تب وہ حسود کی نعمت سے زوال کی خواہش کرنے لگے تاکہ دونوں میں کوئی چیز وجہ امتیاز نہ بن سکے۔ یہ حسد بھی مذموم ہے۔ ۴۔ چوتھا درجہ یہ ہے کہ حاسد اپنے دوست و جیسی نعمت کا خواہش مند تو ہے مگر اس سے اس نعمت کا زوال ہرگز نہیں چاہتا۔ لہذا اگر یہ حسد دنیاوی امور کے لئے ہے تو قابل غصہ و درگزر ہے اور اگر دینی امور کے لئے ہے تو محبوب و پسندیدہ ہے۔

حسد کا آغاز | حسد ایک ایسا لاعلاج و مہلک مرض ہے جس میں انسان ابتداءً آفرینش سے مبتلا ہے بعض علماء کا خیال ہے کہ وہ حسد ہی کی کار فرمائی تھی جس کی بنا پر سیدنا آدم علیہ السلام سے سب سے پہلا نامتناہی کام ہوا جس سے اللہ تعالیٰ نے آپ کو پہلے ہی منع فرما دیا تھا تاکہ فرشتوں کی طرح آپ بھی ہمیشہ جنت میں رہ سکیں۔ اسی واقعہ کا ذکر کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ و تبارک نے ارشاد فرمایا :

اسکن انت و زوجک الجنة، فکلا من حیث شئتما، ولا تغربا هذه الشجرة

فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ. فَوَسَّسَ لَهُمَا الشَّيْطَانُ وَيَجِدِي لهُمَا مَا كُورِي عَنْهُمَا مِنْ سُوءِ أَتْمَا
 وَقَالَ: مَا نَهَاكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ، إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَائِكَةً أَوْ تَكُونَا مِنَ
 الْعَالَمِينَ. وَقَاسَمَهُمَا إِنْ كُنَا مِنَ النَّاصِحِينَ فَدَلَّهُمَا بِغُرُورٍ، فَلَمَّا ذَاقَا
 الشَّجَرَةَ، بَدَتْ لَهُمَا... سَوَاءُ لهُمَا، وَطَفَقَا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ دَرَقِ الْبَحْنَةِ
 وَمَنَادَاهُمَا رَبُّهُمَا. أَلَمْ أَنهَكُمَا عَنْ تِلْكَ الشَّجَرَةِ، وَقُلْتُ لَكُمَا إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمَا
 عَدُوٌّ مُبِينٌ ۝

ترجمہ۔ اور ہم نے حکم دیا، اے آدم تم اور تمہاری بیوی جنت میں رہو۔ پھر جس جگہ سے چاہو تم دونوں کھاؤ، اور
 اس درخت کے پاس مت جاؤ۔ کبھی ان لوگوں کے شمار میں آجاؤ جن سے نامناسب کام ہو جایا کرتے ہیں۔ پھر
 شیطان نے ان دونوں کے دلوں میں وسوسہ ڈالا تاکہ ان کا پردہ کا بدن جو ایک دوسرے سے پوشیدہ تھا
 دونوں کے روبرو بے پردہ کر دے۔ اور کہنے لگا کہ تمہارے رب نے تم دونوں کو اس درخت سے صرف اس لئے
 منع فرمایا ہے کہ کہیں تم دونوں فرشتے نہ ہو جاؤ۔ یا ہمیشہ زندہ رہنے والوں میں سے نہ ہو جاؤ۔ اور ان دونوں کے
 روبرو قسم کھائی کہ میں آپ دونوں کا خیر خواہ ہوں۔ سو ان دونوں کو فریب سے نیچے لے آیا۔ پس ان دونوں نے
 جب درخت کو چمکا تو دونوں کا پردہ کا بدن ایک دوسرے کے روبرو بے پردہ ہو گیا۔ اور دونوں اپنے اوپر
 درخت کے پتے جوڑ جوڑ کر رکھنے لگے۔ اور ان کے رب نے ان کو پکارا۔ کیا میں تم دونوں کو اس درخت سے منع نہ کر
 چکا تھا اور یہ نہ کہہ چکا تھا کہ شیطان تمہارا کھلا ہوا دشمن ہے۔ (اعراف ۱۶۱۹)

اللہ تبارک و تعالیٰ کے یہاں سیدنا آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام اور ان کے بعد ان کی اولاد کا جو مقام تھا
 ابلیس اس سے ناواقف نہیں تھا چنانچہ وہ اس بات سے انتہائی دردمند ہوا کہ آدم اور ان کی اولاد تو نواسے
 جہنم اور میں محروم کر دیا جاؤں۔ اس لئے اس کی فطرت میں حسد کی چنگاری بھڑک اٹھی۔ اور یہ لاعلاج مرض
 وجود میں آیا۔ جس کی وجہ سے شیطان روئے زمین پر اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کا مرتکب ہوا۔ اور خداوند قدوس
 کی رحمت سے ہمیشہ ہمیشہ کے لئے مردود محروم ہوا۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ. ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ
 فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ. لَمْ يَكُن مِنَ السَّاجِدِينَ.

قال: مَا مَنَعَكَ إِلَّا تَسْجُدَ إِذَا أَمَرْتُكَ. قَالَ: أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَ
 خَلْقَتَهُ مِنْ طِينٍ. قَالَ: فَاهْبِطْ مِنْهَا فَمَا يَكُونُ لَكَ أَنْ تَتَكَبَّرَ فِيهَا
 فَاخْرُجْ، إِنَّكَ مِنَ الصَّاغِرِينَ ۝

ترجمہ۔ اور ہم نے تم کو پیدا کیا اور ہم نے ہی تمہاری صورت بنائی۔ پھر ہم نے فرشتوں کو حکم دیا کہ آدم کو سجدہ کرو۔ سو سب نے سجدہ کیا بجز ابلیس کے۔ کہ وہ سجدہ کرنے والوں میں شامل نہیں ہوا حق تعالیٰ نے فرمایا تو سجدہ کیوں نہیں کرتا جب کہ میں تجھ کو حکم دے چکا۔ کہنے لگا میں اس سے بہتر ہوں آپ نے مجھ کو آگ سے پیدا کیا اور اس کو خاک سے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا تو آسمان سے اتر تجھ کو کوئی حق حاصل نہیں ہے کہ تو را آسمان میں رہ کر تکبر کرے (سورہ اعراف آیت ۱۳۰)

اس شرمناک ذلت و رسوائی کے بعد شیطان نے اس بات کا عہد کر لیا کہ جس مرض میں شکار ہوں ابن آدم کو بھی اس کا ذائقہ چکھائے بغیر چین نہیں لوں گا۔ چنانچہ اس اللہ کے دشمن نے باضابطہ اس بات کی اجازت طلب کی کہ آپ مجھے قیامت تک کی مہلت دیجئے کہ میں ابن آدم کی تباہی و بربادی کے لئے ہر ممکن کوشش کروں اور انہیں ایسے کاموں کی ترغیب دوں جس سے وہ آپ کی ناراضگی و عتاب کے مستحق نہ ہوں۔ قرآن کریم میں اسی واقعہ کا ذکر کرتے ہوئے اللہ تبارک و تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:-

قال انظروني اني يوم يعشون، قال: انك من المنظرين، قال: فبما اغويتني لا تمدن لهم صراطك المستقيم، ثم لا تينهم من بين ايديهم ومن خلفهم وعن ايمانهم وعن شمالكهم ولا تجد اكثرهم شاكرين۔
ترجمہ۔ شیطان کہنے لگا مجھے اجازت دیجئے قیامت کے دن تک۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا تجھ کو مہلت دی گئی۔ وہ کہنے لگا چونکہ آپ نے مجھے گمراہ کیا ہے میں قسم کھاتا ہوں کہ میں ان کے لئے آپ کی سیدھی راہ پر بیٹھوں گا۔ پھر ان پر ہر چار جانب سے حملہ کروں گا اور آپ ان میں سے بہشتیتر کو احسان فرموش پائیں گے (سورہ اعراف آیت ۱۳، ۱۴)

حسد کے اسباب | حسد کے اسباب ان گنت ہیں جن کو احاطہ شمار میں لانا ناممکن نہیں تو شکل ضرور ہے۔ تاہم مشتتہ از خروارے کے طور پر چند اہم اسباب ذیل میں درج کئے جا رہے ہیں۔ جو حقیقت میں حسد کے جملہ اسباب کا منبع و سرچشمہ ہیں۔

ابغض و عداوت | حسد اور دشمنی دونوں میں چہلی دامن کا ساتھ ہے۔ کیونکہ یہ ناممکنات میں سے ہے کہ ایک شخص دوسرے سے بغض و عداوت بھی رکھے اور پھر اس کے خوشی و غم میں شریک بھی ہو۔ اسی لئے اللہ تبارک و تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے کہ:-

واذا لقوكم قالوا امنا واذ اخلوا. عضوا عليكم الا نامل من الغيظ، قل موتوا بغيضكم۔ ان الله عليم بذات الصدور، ان تمسككم حسنة تسوهم وان تعصم سيرة يعصموا بها۔

جب تم سے ملے ہیں تو کہتے ہیں ہم ایمان لائے اور جب تنہائی میں ہوتے ہیں تو غصے سے اپنی انگلیاں کاٹتے ہیں آپ کہہ دیجئے تم لوگ اپنے غصے میں ہلاک ہو جاؤ۔ یقیناً اللہ تعالیٰ سینوں کے بھید کو خوب جانتا ہے اور اگر تم کو کوئی بھلائی حاصل ہو جاتی ہے تو انہیں بری لگتی ہے۔ اور اگر تم کو کوئی مصیبت پیش آ جاتی ہے تو اس پر یہ خوش ہوتے ہیں۔ ایک دوسری آیت میں اسی مضمون کو بیان کرتے ہوئے اللہ جل جلالہ نے فرمایا۔

وَدَّوَمَا عَنِتُّمْ حَدِيدَاتٍ الْبَغْضَاءِ مِنْ أَفْوَهِمْ وَمَا تُخْفِي صدورهم أكبر
تمہاری مشغفت و تکلیف کی تمنا کرتے ہیں ان کے منہ سے بغض ظاہر ہو رہا ہے۔ اور جو کچھ ان کے دلوں میں پوشیدہ ہے وہ اس ظاہر سے بھی بڑھ کر ہے۔

۲۔ کبر و غرور | کبر و غرور کی وجہ سے بھی انسان حسد کا شکار ہو جاتا ہے۔ کفار مکہ تکبر کے نشہ میں دھت ہو کر آں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں کہتے تھے کہ اس یتیم امی و جاہل غلام کی ہم کیسے اتباع کریں۔ اور اپنا سر براہ مانیں؟ ان اگر اس کی جگہ کوئی عظیم شخص جو ہم میں برا اعتبار سے لائق و فائق ہوتا تو ہم بلا چون و چرا اس کو اپنا مقتدا و پیشوا بنالیتے اور اس کے احکام کی تعمیل کو اپنے لئے باعث فخر و سعادت سمجھتے۔ اس لئے یہ لوگ آپ سے جلنے لگے۔ اسی کو نقل کرتے ہوئے حضرت حق جل جلالہ نے ارشاد فرمایا۔

لَوْلَا نَزَلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقُرَيْتَيْنِ عَظِيمٍ
کیوں نہیں نازل کیا گیا قرآن ان دونوں شہروں میں سے کسی عظیم اور بڑے شخص پر۔
اسی طرح قریش مکہ مسلمانوں کا مذاق اڑاتے ہوئے یہ کہتے تھے کہ کیا

اھولاء من اللہ علیہم من بیننا

کیا یہی وہ لوگ ہیں جن پر اللہ نے ہمارے درمیان احسان کیا ہے۔

۳۔ تعجب | اسباب حسد میں سے ایک سبب تعجب ہے۔ اسی تعجب سے پہلی امتوں نے "ما نحم الا بشر مثلاً"

تم تو ہمارے ہی جیسے ہو۔ اور "انؤمن بشئین مثلاً" کیا ہم اپنے ہی ہم جیسوں پر ایمان لے آئیں اور "البعث اللہ بشئیر رسولاً" کیا اللہ نے انسان کو رسول بنا کر بھیجا ہے جیسی باتیں کہہ کر اپنے انبیاء کرام کی نبوت کا انکار کر دیا ان کی کوتاہ عقل میں یہ بات نہیں سما سکی کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں میں سے کسی کو مقام نبوت سے سرفراز فرما دیا ہے۔ کیونکہ ان کے خیال کے مطابق نبی کو فرشتہ ہونا چاہیے، نہ کہ انسان۔ اس لئے وہ اپنے انبیاء سے حسد کرنے لگے کہ یہ سزا خداوندی انہیں کیسے مل گیا۔ باری تعالیٰ فرماتے ہیں:-

او عجبت ان جادکم ذکر من مر بمک علی رجل منکم
کیا تمہیں تعجب ہے کہ وحی آئے تمہارے کسی شخص پر تمہارے رب کی جانب سے۔

۴۔ جاہ پرستی | جاہ پرستی کی وجہ سے بھی انسان حسد کی آگ میں جلنے لگتا ہے۔ علماء یہود اس بات سے بخوبی واقف تھے کہ حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم نبی صادق و برحق ہیں مگر وہ ایمان لانے کے بجائے آپ سے صرف اس لئے حسد کرتے تھے کہ ان کی سابقہ پوزیشن برقرار رہے۔ ورنہ انہیں کوئی گھاس ڈالنے والا بھی نہ ملتا۔

جاہ پرستی کا مضر معاشرہ ہے ہر طبقہ و جماعت میں پایا جاتا ہے۔ مثال کے طور پر ایک شخص ہے جو کسی زبان کا ماہر ہے اس کی یہ خواہش بلکہ تمنا ہے کہ صرف میں ہی اس زبان کا عالم بنے نظیر رہوں۔ تاکہ لوگ صرف میری ہی تعریف میں زمین و آسمان کے قلابہ ملائیں اور یہ کہیں کہ فلاں صاحب تو وحید الدہر و فرید العصر ہیں وغیرہ وغیرہ۔ اب اگر کوئی اس کا مثیل و نظیر پیدا ہو جاتا ہے تو اس کے سینہ پر سانپ لوٹنے لگتا ہے۔ آنکھوں سے نمیند اڑ جاتی ہے۔ اور وہ اپنے مثیل کے خلاف طرح طرح کا شیطانی حربہ استعمال کرتا ہے۔ جیسا اس کی ساری کوششیں بلکہ سازشیں محسوس و محسوس کو نقصان پہنچانے کی بیکار ہو جاتی ہیں تو وہ جادو، ٹوٹکے اور منتر کرانے پر اترا آتا ہے تاکہ اس کی قیمتی جان سے اپنی انفرادیت کی ذمہ داری ہوئی دیوار کو گرنے سے بچائے تقریباً یہی حال زاہدوں، صوفیوں، امیروں، مترفوں، دانشوروں اور دین کے پھیکے داروں کا ہے۔ کہ وہ اپنے میدان میں کسی دوسرے کو اپنا ہمسر مقابل دیکھنا تو کجا سنا بھی گوارا نہیں کرتے۔ تاکہ ان کی انفرادیت پر "دہم جنیں دیگر سے نیست" پر کوئی آنچ و حرف نہ آسکے۔ علم و دانش، زہد و عبادت اور امیری و مرفہ الحالی کا تقاضا تو یہ تھا کہ ان کے حاملین عجز و انکساری، عجز و رافت، سخاوت و فیاضی، حلم و مروت اور خدا کی ممنونیت اور شکر گزاری کا جذبہ ہوتا۔ لیکن ہم ان میں اخلاق حمیدہ کے بجائے تفاخر و حسد، رشک، حسد، جاہ پرستی، حب مال، منسل گوئی، تسادد، قلبی خود غرضی و خدا کی ناشکری زیادہ پلتے ہیں عجیب معاملہ ہے کہ اس دور میں مغرب، جاہ پرستی، حب مال اور نفع و حسد جیسے اخلاقی اُمراض سب سے زیادہ عالموں، دانشوروں، صوفیوں اور خوشحال وطن لوگوں کے طبقے میں پائے جاتے ہیں۔

مقصود براری | پانچواں سبب مقصد براری ہے جس کی وجہ سے لوگ ایک دوسرے سے حسد کرتے ہیں یہ بیماری ہمیشہ میں زیادہ پائی جاتی ہے چنانچہ ہم آئے دن یہ دیکھتے ہیں کہ ایک شخص خود اپنے حقیقی بھائی سے قدر اس لئے حسد کرتا ہے کہ وہ اپنے والدین کا نور نظر بن جائے۔ طلبہ آپس میں ایک دوسرے سے اس لئے ملتے ہیں تاکہ وہ دوسروں کے مقابل میں زیادہ اپنے استاد کا منظور نظر ہو جائے۔

خباثت نفس | خباثت کی وجہ سے آدمی بلا وجہ ہر اس سے جلنے لگتا ہے جسے اللہ تعالیٰ نے کوئی نعمت عطا فرمائی ہے۔ یہ قسم کے لوگ دنیا میں بہت ہیں جن میں جاہ طلبی ہے اور نہ کبر و غرور کا شائبہ اور نہ دشمنی بلکہ وہ اپنی خباثت نفس کی بنا پر اپنے بھائیوں کی پریشانی اور دکھ درد سے خوش اور انہی خوشیوں سے کبیدہ خاطر و ملول ہوتے ہیں ایسے لوگوں کو شیخ کہا جاتا ہے جن کے معنی ہیں دوسرے کے مال میں غل کر لینا والا ہے کیونکہ یہ لوگ اپنے رب کریم کے خزانوں سے بھی اپنی رذالت طبع و خباثت نفس کی بنا پر اس تک خفا مند بنتے ہیں کہ اس سے جبر بھی کسی کو نہ ملے۔ اس حسد کا علاج تقریباً ناممکن ہے۔

محمد بن علی السنوسی

بصغیر پاک و ہند کی طرح تاریک براعظم افریقہ میں اسلام کی اشاعت اور اجیار بھی علماء کرام اور صوفیائے نظام کی کوششوں کا مہیون منت ہے۔ لیکن افریقہ کے صوفیائے کرام بصغیر کے صوفیاء کرام سے اس لحاظ سے مختلف و ممتاز نظر آتے ہیں کہ:-

- ۱۔ وہ سب صاحب طرز مصنف اور مجید عالم باعمل تھے۔
- ب۔ ان کی اکثریت نے سید احمد شہید کی طرح مخالف اسلام تہذیبوں کے خلاف علم جہاد بلند کیا۔ (جیسے ہمارے ہاں عموماً تصوف کے تصور کے خلاف سمجھا جاتا ہے)
- ج۔ فقہی مسائل کے روایتی تقلید کے خلاف اور اجتہاد کے زبردست داعی تھے۔ ہرے مقلد نہ تھے اسی لئے ان میں سے اکثر اپنے سلسلوں کے بانی گذرے ہیں۔

ان میں محمد بن علی السنوسی سب سے نمایاں اور منفرد مقام رکھتے ہیں۔ ان کے حالات زندگی اور کمالات کا مختصر ذکرہ غالی از فائدہ نہ ہو گا۔ جس کا ذکر علامہ اقبال نے بھی اپنے اس شعر میں کیا ہے :-

کیا خوب امیر فیصل نے سنوسی کو پیغام دیا
تو نام و نسب کا حجازی ہے پر دل کا حجازی بن سکا

آپ ۱۸۰۷ء میں الجیریہ کے علاقے مستغانم کے ایک گاؤں الوسیطہ کے ایک علمی گھرانے میں پیدا ہوئے۔ آپ کا نسب حضرت حسن ابن حضرت علی رضی اللہ عنہ سے جاملتا ہے۔ آپ اور یسی خاندان کے چشم و چراغ تھے جس نے مراکش میں پہلی مسلم سلطنت کی بنیاد ڈالی تھی۔ آپ نے اپنی تصنیف "الدور السنیۃ فی اخبار السلالة الاوربیۃ" میں اس کی مکمل تفصیل دی ہے۔

آپ دو سال کے تھے کہ آپ کے والد ماجد علی السنوسی قنطار الہی سے انتقال کر گئے۔ تو آپ کی پرورش اور تعلیم و تربیت آپ کی چچی سیدہ فاطمہ اور عم زاد شریف سنوسی نے ابتدائی تعلیم مستغانم میں ہی حاصل کی۔

جو قرآن وحدیث مالکی فقہ اور تصوف کی ابتدائی پرستش تھی۔ ۵۔ ۸۰ میں جب آپ ۸۰ سال کے ہوئے تو آپ نے اعلیٰ تعلیم کے حصول کے لئے مراکش کے مشہور شہر فاس کا قصد کیا۔ جہاں مشہور آفاق جامعہ قرویین میں آپ نے ۱۴ سال حصول تعلیم میں شرکت کئے۔ فقہ مالکی آپ کا پسندیدہ اور خاص مضمون تھا۔ تعلیم سے فراغت کے بعد آپ جامعہ قرویین میں ہی معلم ہو گئے۔ جلد ہی آپ نے درس و تدریس کو خیر باد کہا اور سیر و سیاحت پر نکل پڑے۔ ہوتے ہوئے کچھ عرصہ مستغانہ میں بھی گزارا۔

۱۸۲۴ء کے اوائل میں آپ مصر پہنچے اور جامعہ ازہر میں داخل ہو گئے۔ یہاں ایک سال مزید آپ نے فقہ مالکی میں مہارت تامہ اور تخصص کے حصول میں گزارا۔ لیکن یہاں کاسیدیوں پرانا اور دقتا نویسی طرز تعلیم اور مذہب تعلیم آپ کی جدت پسند طبیعت کو راس نہیں آیا۔ نیز اندھی تقلید کے آپ سخت مخالفت تھے۔ اور اجتہاد کے دروازے جب علماء نے ہمدیوں سے بند کر دیئے تھے۔ آپ نے پرمصر تھے۔ بس یہی خیالات آپ کے اور علماء ازہر کے مابین وجہ نزاع بن گئے۔

علماء ازہر کے مخالفانہ رویے کی وجہ سے بالآخر آپ کو مصر چھوڑنا پڑا۔ ۱۸۲۴ء کے آخر میں آپ حج کی غرض سے مکہ وارد ہوئے۔ یہاں مقامی اور اسلامی ممالک کے دیگر علماء سے آپ کو تبادلہ خیالات کے مواقع ملے۔ ان میں سے نامور عالم اور نوصونی احمدیہ اور سیہ سلسلہ کے بانی حضرت علامہ احمد الفاسی سے آپ بہت متاثر ہوئے۔ ایسے عالم شریعت اور عامل طریقت ہستی کے نیا نہ حاصل کرنے کے آپ متمنی تھے اور علامہ الفاسی کو اپنے جانشین کی تلاش تھی جو حضرت سنوسی کی صورت میں انہیں مل گیا۔

علامہ الفاسی فاس کے نزدیک ایک گاؤں العریش میں ۱۷۵۸ء میں پیدا ہوئے۔ اس طرح الفاسی کی عمر اس وقت ۶۶ برس کے لگ بھگ تھی۔ آپ کو اسلامی علوم اور تصوف میں کامل دسترس حاصل تھی کہ "نوتصوف" کے بابیوں میں آپ کا شمار ہوتا ہے۔ نوتصوف یا نیا تصوف روایتی اور مروجہ تصوف سے اس لحاظ سے مختلف ہے کہ نوصونی و فنا فی اللہ پر یقین نہیں رکھتے۔ اور صرف فنا فی الرسول کے قابل ہیں۔ علامہ الفاسی کو بھی احمد تہجانی و سلسلہ تہجانیہ کے بانی نامور نوصونی کی طرح یہ دعویٰ تھا کہ جن اوراد و وظائف کی وہ اپنے مریدوں اور شاگردوں کو تلقین کرتے ہیں۔ وہ ایک خواب کے ذریعے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو بتائے تھے۔

نوتصوف کی ایک اور نمایاں خصوصیت یہ ہے کہ یہ مروجہ تصوف کے جملہ مشرکانہ اور جاہلانہ قسم کی رسوم اور توہم پرستانہ عقائد اور غلط فہم کے تعویذ گندے، مزاروں پر جا کر صاحب قبر سے مزاجیں مانگنا۔ مزاروں پر سجدے کرنا وغیرہ سے سخت بیزار ہے۔ بلکہ یہ اپنے مزاج میں عبید اللہ باب نجدی اور صوفیاء کی ذہانتوں کے

کے درمیان توازن اور اعتدال کی راہ ہے۔ اس معتدل رویے کی وجہ سے نو صوفی علامہ الفاسی کے سلسلہ احمدیہ اور یسویہ کے نہ صرف بہت سے پیروکار بن گئے بلکہ اس نے کئی سلسلوں کو جنم دیا جن میں سنوسی سلسلہ بہت مشہور ہوا۔ اور افریقہ میں خوب پھیلا۔ سنوسی کو بھی اپنے مرشد کی طرح امام احمد بن حنبل، امام ابن تیمیہ اور امام عبدالوہاب نجدی سے گہری عقیدت تھی۔ اسی نے مخالفین حضرات آپ کو دبا بی کہتے تھے۔ دوسرے الفاظ میں تو تصوف کی ظاہری شکل و صورت نوم وجہ تصوف سے مشابہ ہے۔ لیکن اس کی روح اور مزاج اس سے بالکل مختلف ہے۔ کیونکہ شریعت کی ہر قدم پر پابندی اس کا اصول ہے۔

علامہ الفاسی اور آپ کے شاگرد رشید سنوسی کے اپنی مجددانہ رجحانات کی وجہ سے علماء مکہ ان دونوں حضرات کے مخالف ہو گئے۔ بالآخر دونوں کو مکہ معظمہ چھوڑ کر یمن ہجرت کرنا پڑی۔ یہاں ۱۸۲۲ء میں الفاسی انتقال کر گئے۔ انتقال سے قبل آپ سنوسی کو اپنا جانشین بنا گئے تھے۔ لیکن دو اور طاقتور امیدوار پیدا ہو گئے۔ محمد عثمان المرغانی اور ابراہیم الرشیدی جن کی وجہ سے اور یسویہ سلسلہ ۳ شاخوں میں بٹ گیا۔

حضرت سنوسی کے حامی چونکہ تعداد میں زیادہ تھے اس لئے ایک علیحدہ سلسلہ سنوسیہ کی بنیاد پڑ گئی لیکن دوسرے دو سلسلوں مرغانیہ اور رشیدیہ کی مخالفت کی وجہ سے آپ کو ایک بار یمن چھوڑنا پڑا۔ آپ مکہ معظمہ واپس ہجرت کر گئے۔ یہاں آپ نے ۱۸۳۷ء میں جبل قبیس میں پہلے زاوے (ایک طرح کی خانقاہ جو مسجد، مدرسہ، اساتذہ اور شاگردوں کے رہنے کے لئے مکانات پر مشتمل ہوتی تھی) کی بنیاد رکھی لیکن زاویے کی عمارت چھوٹی ہونے کی وجہ سے دن بدن بڑھتے ہوئے شاگردوں کی تعداد کا سامنا نہ کر سکی۔ اور کچھ مقامی علماء کی مخالفت کی وجہ سے آپ کو دوبارہ مکہ چھوڑنا پڑا۔ مکہ چھوڑ کر آپ واپس وطن پہنچے اور ۱۸۴۲ء میں آپ نے موجودہ یبیا درہ اور بن غازی کے درمیان ایک مقام البیضا کو اپنا مرکز بنایا جہاں تقریباً ۱۵ سال تک آپ نے تبلیغی اور علمی سرگرمیاں جاری رکھیں۔ یہاں سے آپ نے تبلیغی اور مشنری وفد (جو ایسے شاگردوں پر مشتمل ہوتے تھے جنہوں نے اپنی زندگیاں اسلام کی اشاعت و تبلیغ کے لئے وقف کر رکھی تھیں) برقعہ، فزان اور تمام مغربی اور جنوبی ایشیا میں بھیجے۔ جنہوں نے لوگوں کو اسی اسلام کی طرف لوٹنے کی دعوت دی جو تیرہ سو سال قبل حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے آئے تھے جب آپ نے دیکھا کہ یہاں سے اسلام اسی دعوت و تبلیغ تسلی بخش طور پر جاری و ساری ہو گئی ہے تو البیضا کا انتظام ایک نائب کے ماتھے میں دے کر ۱۸۴۶ء میں آپ پھر عازم مکہ ہوئے اور ۱۸۵۳ء تک وہیں مقیم رہے۔

اس سات سالہ قیام مکہ کے دوران آپ کے علمی اور روحانی درجات نے مزید ترقی کی۔ یہاں آپ کو مکہ کی عالی شان لائبریریوں سے استفادہ کا موقع بھی ملا۔ اس موقع کو غنیمت سمجھتے ہوئے آپ نے اپنے

خیالات کو مجتمع کر کے کتابی صورت دینے کی کوشش کی جس کا مرکزی مضمون احیائے اسلام اجتہاد کی ضرورت اور اندیشی تقلید کی مذمت تھے۔

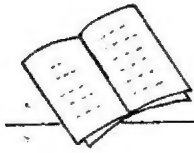
آپ کے ایک سوانح نگار احمد صدیقی الدجانی نے اپنی تصنیف "حرکت السنوسیت" میں آپ کی تصانیف کی تعداد ۴۷ بتائی ہے جن میں سے کچھ تو مطبوعہ ہیں۔ ان میں سے درراقم کی نظر سے بھی گزری ہیں۔ اور باقی مخطوطات کی صورت میں لیبیا کی سابقہ شاہی لائبریری میں محفوظ ہیں۔ جن کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ایک شاعر، ایک جید عالم، ایک ذہین فقیہ، ایک مستند مورخ اور ماہر انساب تھے۔ ایک کتاب آپ کی علم جفر پر بھی ہے۔ حساب میں بھی آپ کو کافی مہارت حاصل تھی۔

الغرض مکہ میں رہ کر آپ کو اسلامی تعلیمات کو حجاج کے ذریعے دیگر اسلامی ممالک تک پھیلانے اور پہنچانے کا نادر موقع فراہم ہوا۔ مکہ چونکہ عالم اسلام کا مرکز ہے۔ اس لئے اتحاد اسلامی کی دعوت کے لئے یہ نزول مقام تھا۔ سنوسی تحریک کی روز افزوں توسیع و ترقی اور کامیابی کی وجہ سے علماء مکہ بھی اب آپ کو قدر و منزلت کی نظر سے دیکھنے لگے۔

۱۸۵۳ء میں آپ کے لیبیا کے عقیدت مندوں کے مسلسل اصرار سے آپ کو پھر وطن لوٹنے پر مجبور کر دیا۔ وطن لوٹتے ہی آپ نے اپنے جان نثاروں کی ایک جماعت کو لیبیا کے مختلف اطراف میں اس غرض سے بھیجا کہ وہ ایک اور موزوں مرکز کی تلاش کریں۔ انہوں نے البیضاء سے سینکڑوں میل دور جنوب مشرق کی طرف ایک مقام جنوب کا انتخاب کیا۔ یہ مصر اور فلسطین سیدہ کی سرحد پر دو تجارتی شاہراہوں کے سنگم پر واقع ہے جہاں آپ نے ایک عظیم جامعہ کی بنیاد ڈالی جو جلد ہی البیضاء کی نسبت ایک اہم مقامی علمی اور دینی مرکز بن گئی۔ آپ کا ایک مغربی سوانح نگار ایون پرچرڈ اسے دوسری جامعہ ازہر اور آکسفورڈ کے پایہ کی یونیورسٹی قرار دیتا ہے۔ وہ اسے "صحرا کی آکسفورڈ" کے نام سے یاد کرتا ہے۔ جہاں کی لائبریری میں ۸۰۰۰ سے زائد نادر کتب کا ذخیرہ تھا۔ یہاں نہ صرف نادر روزگار اساتذہ شاگردوں کو مروجہ اسلامی علوم کا درس دیتے تھے بلکہ انہیں مختلف قسم کے صنعت و حرفت کے پیشیوں کی عملی تربیت بھی دی جاتی زراعت و باغبانی اور سپہ گری کی تعلیم دی جاتی۔ سنوچہ یہ نفس نفیس تسبیح بدست ذکر کرتے ہوتے ان میں شامل ہو جاتے۔ اور ان پیشیوں کے سیکھنے میں ان کی حوصلہ افزائی فرماتے کیونکہ یہی پیشے ان کی عملی زندگی میں ان کے کام آتے۔

الغرض ایک بھر پور زندگی گزار کر یہ آفتاب رشد و ہدایت بالآخر ۱۸۵۹ء کو ہمیشہ ہمیشہ کے لئے غروب ہو گیا۔ لیکن اپنے پیچھے ایسی مٹیوں روشن کر گیا جن کی ضیاء پائیدار ہے۔ انفریقہ ایک بڑھتے ہوئے منور رہا۔

عبد القیوم حقانی



تعارف و تبصرہ کتب

ماہنامہ النصیحۃ | مدیر اعلیٰ مولانا محمد گوہر شاہ - مدیر غلام محمد صادق - صفحات ۷۲ - سالانہ چندہ ۴۰ روپے

پتہ - دارالعلوم اسلامیہ - چارسدہ - پشاور

دارالعلوم اسلامیہ چارسدہ، مولانا محمد گوہر شاہ اور مولانا غلام محمد صادق (فلاسفۃ دارالعلوم حقانیہ) کے زیر اہتمام ان کے شبانہ روز نساجی اور حسن تدبیر سے بڑی تیز بخشی تعلیم و تدریس، اشاعت و تبلیغ، نظم و ضبط اور تعمیر و ترقی کی راہ پر گامزن ہے۔ اور بہت قلیل مدت میں سرحد کے اہم دینی مدارس میں اپنا مقام پیدا کر لیا ہے۔

اب تبلیغ و اشاعت دین کی غرض سے جناب مدیر الحق مولانا سمیع الحق مدظلہ کے مشورہ سے اپنے شیوخ و اکابر شیخ الحدیث مولانا عبدالحق مدظلہ اور مفتی اعظم مولانا محمد فرید مدظلہ کی سرپرستی میں قرآن و سنت کی تعلیمات اور ادارہ کا ترجمان ایک ماہنامہ "النصیحہ" بھی جاری کر دیا ہے۔ نقش اول ہمارے سامنے ہے۔ ۷ صفحات میں کتابی سائز کا یہ عمدہ اور گراں قدر علمی و روحانی تحفہ سرحد اور خالص پشتون کے علاوہ چارسدہ سے اس کی اردو اشاعت یقیناً منتظرین کا خلوص اور علوم نبوت کی کرامت ہے۔

مولانا غلام محمد صادق کی اداسی تحریر، مولانا محمد حسن جان کا مقالہ "تشریحی نظام کی جامعیت"، مولانا مفتی محمد فرید کی تحریر "دین کے ضروری مسائل"، مفتی غلام الرحمن کا مضمون "حفاظت نفس"، مولانا محمد ابراہیم قاسمی کا مضمون "سیتہ گل بادشاہ"، ڈاکٹر ابوبکری کانا ریخی کا مقالہ "ویبل و ویسلان"، "احقر کا ایک مضمون" اسلام کا نظام خلافت" اور دیگر مضامین، دلچسپ، ایمان افروز معیاری اور معلوماتی ہیں۔

ادارہ الحق، علمی حلقوں سے حوصلہ افزائی، دینی ذہن رکھنے والے احباب سے ممکن پذیرائی اور اس کی مزید اشاعت و توسیع کی سفارش کرتا ہے اور النصیحہ کی زیادہ سے زیادہ اشاعت اور روز افزوں حرقی کامیابی

(ع ق ح)

ہے۔ والا تام من اللہ

صفحات ۳۸۴ قیمت غیر جلد ۳۰ روپے

جلد ۴ روپے | تالیف قاسمی محمد زاہد حسینی | پتہ - دارالارشاد - ملنی روڈ - اٹک شہر۔

حیات النبی صلی اللہ علیہ وسلم، عقائد اسلامی کے مسلمات سے ہے۔ اہل اسلام کا اس پر اجماع ہے۔ عقائد علماء دیوبند، میں اس کی تصریح کر دی گئی ہے اور علماء حرمین نے اس کی توثیق کی ہے۔ مگر اس کے باوجود بھی بعض لوگوں کو اپنے تعارف کی یہ ترکیب سوجھی کہ عقیدہ حیات النبی کا انکار کر دیا جائے۔ تو چار دانگ عالم میں شہرت کا ڈنکا بج جائے۔ کچھ سادہ لوح لوگ ان کے دام تفریر میں بھی آئے۔ ایسوں کے پیشروؤں نے جب یہ چال چلی تو قاسم العلوم والخیات حضرت مولانا محمد قاسم نانوتویؒ نے ”آب حیات“ کے نام سے اس موضوع پر اس زمانہ کی اصطلاح اور علمی زبان میں ایک مستقل کتاب تصنیف فرمائی۔ دورِ حاضر میں بھی اس موضوع پر چھوٹی بڑی کتابیں لکھی جاتی رہیں۔ مگر زیر تبصرہ کتاب کو اس لحاظ سے انفرادی حیثیت حاصل ہے کہ اس کے پڑھنے والا جہاں متعلقہ مسئلہ کے دلائل میں گھوم بھر کر عقلی طور پر حقیقت مسئلہ کے سمجھنے میں حظ وافر حاصل کرتا ہے۔ وہاں سیرت نبوی کے مختلف گوشے، عشق و محبت، اطاعت رسولؐ، جذبہ عمل اور خلوص و ولہمیت کے بہاروں سے بھی لطف اندوز ہوتا ہے۔

لاریب، کتاب اپنے موضوع پر جامع اور مدلل ہے مگر معنوی لحاظ سے اور مضامین کے اعتبار سے بھی اپنے نام و رحمت کائنات کی طرح ہر لحاظ سے جامع ہے۔ تحریر سلیس، دلچسپ اور تقریباً ہر عنوان میں علادت اور وجد ولذت و مسکس ہوتی ہے۔ کتابت، کاغذ اور جلد بندی معیاری ہے۔ (عق ح)

کتاب زندگی | از منشی عبدالرحمن خان صفحات ۴۰۸ قیمت ۴۵ روپے

پتہ۔ جاوید اکیڈمی۔ پہلاک ملتان

منشی عبدالرحمن خان مشہور ادیب، مصنف، صاحبِ قلم اور کثیر التصانیع علمی شخصیت ہیں۔ زیر تبصرہ کتاب ان کی حیات آموذ اور بصیرت افزا و سرگزشت ان کے علمی، ادبی، تاریخی، سیاسی، سماجی اور دیدہ و شنیدہ واقعات اور ذاتی تجربات پر مشتمل واقعہ ایک سبق آموز کتاب زندگی ہے۔

ہر عنوان ایک داستان، ہر ورق ایک سبق، زندگی کے میدان میں بزرگوار کے تجربات سے سبق کے تلاشیوں کے لئے کامیابیوں کا شنگ میل ہے۔ جدید تعلیم یافتہ طبقہ، دینی مدارس اور سکول کالجز کے اساتذہ و طلبہ، دینی ذہین رکھنے والے کلمے پڑھے احباب، دینی ترقیوں کے خواہشمند سرکاری ملازم اور رسولِ سرسبز سے تعلق رکھنے والے سب کے لئے عبرت و نصیحت کا ایک حسین مرقع۔ بعض سیاسی شخصیتوں کے مدارج میں غلو۔ بلکہ تصادیر کے قبائح اور بعض ناشائستہ لطائف مثلاً پشاور کی نکاح وغیرہ کے باوجود واقعاتی تجزیے، بے لاگ تبصرے اور سبق کشی کے حقائق کے پیش نظر ہم قاریوں سے کتاب زندگی کے مطالعہ و استفادہ کی پر زور سفارش کرتے ہیں۔ عمدہ کتابت و طباعت اور مضبوط جلد بندی اور ضخامت کے باوجود قیمت واپسی اور معقول ہے۔

(عق ح)

قومی اسمبلی میں قومی و ملی مسائل

سوالاٹ : مولانا عبدالحق مدظلہ
جوابات : وفاقی وزراء

سرکاری ملازمین کے مکانات کا کرایہ

سوال نمبر ۶۴۴ مورخہ ۲۰ اگست ۱۸۵

مولانا عبدالحق : کیا وزیر مکانات و تعمیرات بیان فرمائیں گے کہ

۱۔ آیا یہ امر واقع ہے کہ حال ہی میں مکانوں کی ضروریات کے لئے کرایہ کی حد اسلام آباد میں وفاقی سرکاری ملازمین کے لئے ۵۰ فی صد اور ملک کے بقیہ ملازمین کے لئے ۳۰ فی صد تک بڑھا دی گئی ہے جب کہ اس سے پیشتر سارے ملک میں یکساں طور پر کرایہ کی حد ادا کر دی جاتی تھی۔

ب۔ کیا یہ امر واقع ہے کہ ۳۰ لاکھ افغان ہجیرین کی آغا کے نتیجے میں نہ صرف مکانوں کے کرایہ میں دگنا اضافہ ہوا ہے بلکہ مکانات کرایہ پر دستیاب نہیں۔
ج۔ اگر ضمن الفت اور ب کے جوابات اثبات میں ہوں تو آیا حکومت اس مسئلہ پر دوبارہ غور کرنے کا ارادہ رکھتی ہے۔

سید یوسف رضا گیلانی - ۱۔ جہاں تک کرے پر حاصل کردہ مکانات کا تعلق ہے یہ بات درست نہیں ہے۔ کرایہ کی مد میں اضافے کا اطلاق کرایہ

پر حاصل کردہ مکانات پر ہوتا ہے۔

ج۔ یہ بات درست ہو سکتی ہے لیکن وزارت مکانات و تعمیرات کے پاس اس ضمن میں کسی قسم کے اعداد و شمار نہیں جنہیں پیش کیا جاسکے۔
ج۔ اطلاق نہیں ہوتا۔

ورسک لفٹ کینال کی خنکی سے تحصیل نوشہرو کا نقصان

سوال نمبر ۴۰۶ مورخہ ۲۰ اگست ۱۸۵

مولانا عبدالحق : کیا وزیر پانی بجلی ازراہ کریم بیان فرمائیں گے کہ کیا یہ امر واقع ہے کہ وارسک ڈیم کی ایک نہر جو ورسک لفٹ کینال کہلاتی ہے تحصیل نوشہرہ اور جلوزئی کے علاقوں میں سے گزرتی ہے
ب۔ کیا یہ بھی درست ہے کہ یہ نہر گزشتہ دس سال سے خشک پڑی ہوئی ہے اگر ایسا ہے تو اس معاملہ کے بارے میں کیا کارروائی کئے جانے کی تجویز ہے۔

میر ظفر اللہ خان جامی - ۱۔ جی ہاں۔
ب۔ یہ کینال صوبائی حکمہ آب پاشی صوبہ سرحد کی جانب سے چلایا جاتا ہے۔